

وَجَعَلْنَا شُعُوبًا مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ

[illegible]

محاسب و مالیش جناب مولوی ابوالجود محمد عبدالحی صاب بسمل حنفی قادری  
رضوی سہارن پوری داعظمہ فظلہ

مطبع عشق کمالین طبع دلی



ہوا اور اسکے جواب میں مختصر چند اوراق پڑا موصومہ بہ بدیہ الشرف علی الخلفہ لکھا ہوا ناظرین اصحاب شرافت  
 لیاقت و کافہ سامعین را باب بجاہت و فراست سے انصاف کی التجا ہے اور لکھو اقرب للفقہ فی فہمہ خدا ہے  
 ہو المعین و بہ نستعین اور قبل از آغاز مدعا اکیلے اور واجب لفظ ہا رہی کہ مولف نے بقامات شنی اور رسالوں کی  
 ہمارے چرائی میں زمینیا انشاء اللہ المستعان مفصلاً جواب **۱** قولہ رحمت حق انبیاء و ن پر نزول کہ ولین  
 کے رحمت حق شعی شمول **۲** قول سبحان اللہ حضرت مولف نے اس شعر میں لفظ نزول شمول کو کہا عمدہ محل میں  
 استعمال کیا ہے شاعری پراری کو کسنادی رحمت میں پھینکا ہے یعنی اولاً مصرع اول دعائیہ و مصرع ثانی خبریہ و ثانیاً  
 و نون لفظین مصدر بہلا شعر کا کوئی مطلب سمجھ کیونکہ ثالثاً لفظ انبیاء جو جمع ی و ن کا ٹیڑھا نام ہے طرہ ہے الحق **۳** معلوم  
 ہیں ذوق سخن انکو عبت ہے ہا نام و کوہ گر نہیں زیبا سپر تیغ **۴** قولہ اولیاء و ن پر بھی ہو ہر صبح و شام **۵** قولہ  
 اصرع میں ہی دی و ن کا عیب ہوا و عیب لاری ہے **۶** قولہ جو گیا وہ وقت پہر پلٹا نہیں **۷** قولہ یون ہی مگر بھی  
 ہیں ہوتا شریف **۸** ہر شرافت نعمت رب لطیف **۹** قولہ احسن ہے ہو وی زندگی کی عیان ہا اس میں بیشک شرافت  
 نشان **۱۰** قول مصرع ثانی میں شرافت کی جا کر است لکھنا لازم تھا تاکہ آید کہ میرے لگاؤ زیادہ ہوتا کیونکہ اگر کم فرمودہ  
 علیہ اثر فکرم خدا نے نہیں کہا ہوا و عجب نہیں سی نظر سے صنف رسالہ کتب النبی نے اس مضمون کو یون و زون کیا  
**۱۱** حسین جوایا و ان تقویٰ عیان ہر شرافت اور بزرگی کا نشان ہو فافہم جواب **۱۲** اس صنف میں سطر سے سطر تاکہ  
 خبر الشبان کے صفیہ ۱۸ کی عبارت قبل از تغیر الفاظ مسروقہ ہے **۱۳** قولہ بعض بعض بنی یمن شریف کہتے ہیں **۱۴** قول جو  
 لوگ من الشرفا نہیں ہیں جسے ذات شریف انکا اپنی کو شریف کہنا بیشک برا ہوا و نہایت نازیبا ہوا فی الواقع جو  
 حضرات شرفا ہیں ان انجبا ہیں اگر وہ اپنے کو شریف کہتے ہیں تو کیا برا کرتے ہیں پہلا یہ کس کتاب میں لکھا کہ کہ  
 شریف اپنی کو شریف کہے میں تو کہتا ہوں کہ شریف کو اظہار شرافت ضروری اور صحت سے بہی دستور ہے کافی و دفعہ شہدا  
 عتب حسن ثقی لا ابو محمد گفتند سے دنیا جیت جیل و جلیل ہو و او را داعیہ ان شد کہ کیے از دفتر ان عم خود حسین بن علی  
 را بقصد خود در آرد حسین رنم و دختر خود فاطمہ و سکنینہ را بر و عرض کرد الی قولہ دختر خود فاطمہ را بحسن داد  
 خدا علی حسن را از دختر حسین سلیمہ و ابو عبد اللہ محض **۱۵** ابراہیم عم حسن ثلاث و ابشان ہر چہ عادات  
 خیر کردے کہ ما در دختر حسین است و پدر را برادر حسین الخ پس اظہار نسب بزرگان دین سچا ثابت ہے جو اسکو  
 برا سمجھے وہ بتلائے کہ ان بزرگان کی نسبت اسکا کیا عقیدہ ہے اور اس عبارت میں فخر کے معنی نازید کہ ہیں فخر  
 یعنی خرم و عدا نہیں ہے **۱۶** قولہ اور و سر و نو زون چو پٹی دم کہا کرتے ہیں **۱۷** قولہ کسی کشتار زبیل کہنا بیشک منع ہے

اس صنف میں  
 کئی اشعار ہیں  
 جو اس صنف میں  
 ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]



بطور مثال کی برادری کے لوگوں کا کسی قدر حال اسجا میں بیان کرتا ہوں کہ جب پچاسیت کر نیو بیٹھتے ہیں اسوقت جو اظہار دیتا  
 ہی وہ بیشتر یہ کہتا ہوں اور خدا اور نیچے پنج بھلا کہیں شریفوں کی مجلسوں میں بھی بیٹھتے یہ کلمہ سنا ہے دوم جو امر شرعی اپنی برادری  
 کو کوئی ماری کے خلاف ہونا چاہو اسکو سنکر برا ملا کہتے ہیں کہ جملوگ شرع کو نہیں مانتے ہیں سچ کہتے کسی شریف کی زبان سے  
 بھی یہ کلمہ اپنے سنا ہے سیم اکثر ایسے ہوتے ہیں کہ اپنی زوجہ کو تین طلاق دیکر پھر اسکو حلال سمجھتے ہیں اور اوپر نہایت  
 کلام دیا کرتے ہیں بخدا حق کہنا کسی شریف کو بھی اپنی مطلقہ ثلاثہ پر دعویٰ زوجیت کرتے یا حلال کہتے سنا ہے حق تو یہ کہ یہ کلمہ  
 ایسے لوگ ہرگز مسلمان نہیں ہیں فی الہندیۃ ولوقال مراد بآسان خدای مستور زمین فلان لیٹھارتی وغیرہ ایضا ولوقال  
 ہا من شریعت و این جیلہا مسودہ و داو قال پیش مرود و داو قال مراد بوسہت شریعت چہ کہم فہذا کلمۃ انتہی وقال شہنا  
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَزْوَجَ عَيْنًا وَفِي شَرْحِ الْفَقْهِ الْمَلِكِيِّ وَفِي مَجْلِسِ حُرَامِ بَقِيَّةِ حَلَالِ فَهَذَا كَلَامُ  
 مگر ان آپ کہیں کہ ایسے لوگ آپ کے نزدیک مسلمان ہیں یا نہیں اور ایسوں کے ساتھ اکل و شرب نہایت و برخواست شرفا  
 ہو یا نہیں اور افعال کفریہ ثلاثہ مذکورہ سے خود ذات شریف کسی فعل کثیف کے مرتکب ہیں یا نہیں انکار کرتے وقت ذرا شد  
 ہم اسی رسالہ کے صفحہ ۳ کے حاشیہ کی عبارت ملاحظہ فرما کر منکر ہو جی گا اور حضرات علماء کلمۃ کا جو فتوہ آپ کی نسبت چھپ کر پھیل  
 دانگ میں شایع ہوا ہو اگر تکلیف نہ ہو تو کسی اہل علم سے یا اپنے گرو مولوی قصور لیا حب ہے پڑھا کر اسکا مطلب سمجھ لیں یہ کلمہ  
 نہان کی مانگاں راز سے کروسانہ نہ حاصل ہا زیادہ بار بار فی صحبت مافی قول یہ او کی خام خیالی و وسوسہ شیطانی ہوا قول کر  
 میں سے یہ جڑو جو کہ جو دو تہند اپنے کو دو تہند یا جہاں فضیلت انیکو اہل فضیلت یا جو شریف اپنی کو شریف کہتے ہیں او نکاح  
 کہنا بسبب خام خیالی و وسوسہ شیطانی ہے تو میں کہنا ہوں کہ یہ سمجھنے والا اور کہنے والا خود سرگردان شد نادانی و گرفتار  
 و ام خیالی و وسوسہ شیطانی ہے کیونکہ دولت و فضل و شرف نساء ہا رب تعالیٰ سے ہیں اور اللہ پاک نے اپنے جس بندے کو  
 نعمت عطا فرمائی ہے اسکو اسکا اظہار نہایت شکر من مستحبات ہو یا اگر نہایت ریا و سمعہ و متکبر ہو تو بیشک مذموم  
 ہے کافی العزیز و اما بفتح ذلک و لیل است براگہ نعمت ہا خدا کہ بر خود و بر لائق خود باشد ہیان کردن از  
 مستحبات است لیکن و قتیکہ غرض صحیح در میان باشد مثل اشاعت شکر پروردگار بزبان یا حصول اقتدای مردم و دیگر  
 و اگر شخصے بر جان خود عجب مگر راز بیان نعمت بر حد پس در حق او مستر و اخفا اولی است از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما  
 است کہ ایشان احوال شب بیداری خود ان کہ امشب ینقدر نماز گذارم و این قدر قرآن خواندم ہر صبا ہر دم  
 ہی گفتند بعضے نادان اعتراض کردند کہ این اظہار از قبیل ریا است و ایشان گفتند کہ خدا ہیائی می فرماید و اما بفتح  
 ذلک فہذا منہ و من ہی نعمت برابر این نعمت کہ مراد توفیق بر طاعت وادہ اند پس چرا این نعمت را بیانی نمود

چکران ہیں سے زوات صادر ہوا سکوزیل کہنے میں کوئی قبات نہیں کیونکہ بہرہ برہی اور ہے کہ جس سے جو فعل صادر ہوتا ہے وہ  
 اسکا فاعل کہلاتا ہے مثلاً جو ظلم کرتا ہے وہ ظالم کہلاتا ہے جو فسق کرتا ہے وہ فاسق کہلاتا ہے جو کفر کرتا ہے وہ کافر کہلاتا ہے  
 جو زنا کرتا ہے وہ زانی کہلاتا ہے جو زنا کے لطف سے پیدا ہوتا ہے وہ ولد الزنا کہلاتا ہے اگرچہ بعد مدت مدید کسی معتبر شخص کو وہ  
 اپنا باپ بتلائے اور وہ اس کو کافر بھی کرے کہ بچے اسکی والدہ سے زنا کیا ہے جیسا کہ ولید بن مغیرہ کی شامینہ بنت پاک فرما تا کہ  
 بعد ذلک زینب فی العزیز بچہ ولد الزنا نہ کہ تاجچہ سہل بھوش معین بنو بعد از چھ سال بغیرہ گفت کہ ابن الزلفہ  
 من پیدا شدہ ست من بامادرش جمع شدہ بودم انتہی چنانچہ فی زمانہا ہی ایسے ایسے لوگ ہیں کہ مدت مدید  
 تک لوگ نہیں جانتے کہ یہ کسکا لطف ہو بعد از ان وہ کہتا ہے کہ میں فلاں مولوی و حرم کا لڑکا ہوں یا فلاں حافظ مغفور  
 کا لطف ہوں شاید کسی زندہ کا نام اسواسطہ نہیں لیتا کہ اگر کوئی اسے دریافت کرے تو اسکا بہرہ کہل جائیگا ایسے  
 لوگوں کا نہر تو ولید بن مغیرہ سے بھی بڑبا ہوا ہے اور سفہا کو خداوند تعالیٰ نے ہی قرآن پاک میں سفہا فرمایا کسی بقولہ تعالیٰ  
 لکھنا ہم الشفاؤ لکن یکتون اور چوٹی قوم اگر اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ حضرات فقہاء نے جن حرفہ کو دنیہ لکھا ہے یہ لوگ  
 وہ حرفتیں کرتے ہیں تو اس میں شرعاً کوئی قبات نہیں اب ملاحظہ کرنا چاہئے کہ حضرات فقہاء نے کن حرفہ کو دنیہ لکھا ہے فی  
 ومنها الحرفۃ فی طاهر الروایۃ عن ابی حنیفہ لا یعتبر الحرفۃ ویکون البیطار کفۃ العطار و فی قول ابی یوسف و محمد بن  
 واحد الروایتین عن ابی حنیفہ رحمہما صاحب الحرفۃ الدنیۃ کا البیطار و الحجام و الخائف و الکاس و الدباغہ کا البیطار  
 کفۃ العطار و الباز و الصبیح کذا فی فتاویٰ قاضیان انتہی و فی البیطار الکفۃ فی النکاح معتبرہ قال  
 علیہ السلام لا تزوج النساء الا اولیاء ولا بنو جملہ من لا کفۃ ولا انتظام المصلح بین المتکافین و کفۃ لان  
 الشرعیتہ تالی ان تكون مستقرۃ للخصیس فلا بد من اعتبارہا کما فی العزیز و علا و ترجمہ کا سبب کہ گفت اندوہ  
 اسباب جہاد و غرمت بعد از ان تجارت ست بعد از ان زراعت ست بعد از ان سہ کسب کسبہا ہی دیگر باہم چلا  
 تفاضل ندارد آئے کتابت کہ حفظ علوم دینی و خزانہ داری احکام شرعی در سائیدن اخبار انبیاء و مفضو طائے اولیاء  
 در ان تحقیق ست بہتر میناید بعد از ان دیگر حرفتہا و صنعتہا کہ تعلق بہ بقا و عالم و ارنڈنٹل معاری و کلکاری و خشت  
 پزی و چہن پزی و روغن کشی و پنہ پزی و تار رسی و جولاہ گری و درزی گیری و آروسازی بہتر انداز ان صنعتہا  
 کہ محض برای تکلف و زین و تفاخر و رونق میباشند انتہی مخصا اور اگر مسخر آوا فقار را چوٹی قوم کہتے ہیں تو بیشک  
 گنہگار ہوتے ہیں لان قال اللہ تعالیٰ لا یستحق قوم من قوم الایہ قولہ اور آپ ہی خدا اور رسول کے خلاف کام کرتے ہیں  
 اقول کون لوگ خدا اور رسول کے خلاف کام کرتے ہیں اور کن امور میں خلاف کرتے ہیں اسکو بالتصیح یہاں کیجئے جیسا

خیل اهل الارض سباعی الاطلاق فلنسبہ الشرف اعلیٰ ذرۃ واعداۃ لا یشہد من لہ بذلک الخ اور جو قوم کسی قوم سے  
 اشرف ہو اس سے اشرف کہنا خود آنحضرت صلی علیہ وسلم سے ثابت ہو گا مافی صحیح المسلمین ابن ہریرہ رضی عنہ النبی صلی علیہ وسلم انہ قال  
 اسلام وغفار ورمی بنہ ومن کان من جہنۃ او جہنۃ خیر من بنی تمیم وبنی عکر والحلفین اسلہ عطفان انتہی **قولہ ۱۲**  
 کوئی یون کہتا ہے کہ میرے نسب میں ہر شخص عقلمند و عالم ہوا ہے **اقول** اگر وہ امر واقعی اور بلا نیت انتخاری بیان کرتا ہے تو برا  
 کیا کرتا ہے اللہ پاک خود ارشاد فرماتا ہے اهل السنۃ والذین یعملون والذین لا یعملون اس آیت کریمہ سے ظہر من الشمس ہے  
 کہ حضرت علما کو پہلا فضیلت ہے اور دوسری مقام پر ارشاد فرماتا ہے والذین لا یعملون اور ان کے علاوہ ازین لا یعملون  
 تھے آیات واحادیث فضیلت علما وینداریں ان روایتیں اور اگر عالم اپنی زبان سے بیگیو عالم کہے تو بھی درست ہے مافی  
 الہندیہ کا باس العالم ان بحدث غنیفہ بانہ عالم لیمظہر علمہ فیستغنیہ عنہ الناس لکن ذلک تحدید نعمۃ اللہ علی  
**قولہ ۱۳** بخلاف فلان فلان کے کہ وہ لوگ نسب میں نہایت بدترین **اقول** نسبت نسب تو نسبت جب گفتگو پیش آئے  
 اس وقت لازم ہے کہ جس کا نسب یا جسکی قومیت بہتر ہو اسکو بہتر کہے اور جس کا نسب یا جسکی قومیت کہتر ہو اسکو کہتر کہے  
 جیسا کہ مسلم کی حدیث سے اوپر گذرنا قال اللہ تعالیٰ وجعلکم شیعۃ یا و قبائل لتکفر فیما فی جاسع الہیان لتکفر فیما فی بعض  
 بعضا لا لتفکخوا والحدیث الثعلبی من اساکو ما تفضلون بداحکم فلان صلہ الرحمۃ فی الاہل انتہی فی مسوہی لتکفر  
 البعہ بعضکم بحسبکم لیسای فلا یعلق احد غیلہ بالہ ولا لتفخر احد فیما فی قولہ ہمارے ساتھ نہ بیٹھیں اور ایک ستر خواں پر کھانا  
 نہ کھائیں **اقول** حاکمین و بزرگین و بڑھاکے ساتھ جو حضرات مجالست و مواکلت کا انکار کرتے ہیں بشرط اسے یہ امر مستحکم  
 چاہئے کہ اس انکار کی وجہ کیا ہے یا صرف حرفت ندانی و نورانی وجہ انکار ہے یا کوئی اور وجہ ہو اگر وہ صرف حرفت کو وجہ انکار  
 قرار دین تو بیشک جاہل کلام ہے کیونکہ یہ حرفتیں مباح ہیں اور اگر وہ حضرت یہ فرمایا کہ چونکہ یہ لوگ اکثر تارک اصول و ہوتے  
 ہیں نہ کھاتے ہیں نہ نا کوئی چیز نہیں سمجھتے ہیں نہ آداب تازی ہا کرتے ہیں نہ سکاں بھاج کو جائز رکھتے ہیں نہ اوپر نیچے کہتے  
 ہیں نہ لوگوں پر جواز کر کے مال مفت بدل پر حرم اڑاتے ہیں نہ حرام کھاتے ہیں نہ طلاق کو ایک کھیل کا شا جاتی ہیں نہ کلمہ نماز کو  
 رکھ لیتے ہیں اگر اسکو نہ پائیں تو سب سے اسکو اپنی بی بی کہتے ہوتے ہیں نہ رعیت پاک کو نہیں مانتے ہیں نہ رعیت کی نسبت عطا  
 لے جاتے کہتے ہیں بی بی کے انتقال کے بعد نہت ہزارت کو حرام کہتے ہیں اگر کوئی شخص شرعاً اسکو حلال سمجھ کر عقد کر لے تو اسکو  
 نہ کہتے ہیں اور زانی کہتے ہیں چچا زاد ہیں مامون زاد ہیں وغیرہ شتہ دار شرعاً جس سے نکاح کرنا حلال ہے بطور حرام اس سے  
 نہ کرتے ہیں اور ہرگز نہ اس سے شادی نہیں کرتے ہیں غازی میان بندی شاہزادی وغیرہ کا پوچھ کر نہیں دے گی باہ  
 ن ہنود کی طرح جو نہ گھر چیت تے ہیں اور جابوہ وغیرہ کرتے ہیں عرض اکثر رسوم کمالا کرتے ہیں ان وجوہ سے ہلوگ





لوگوں کے ساتھ مجاہدت و موافقت سے انکار کرتے ہیں تو یہ انکار ان کا بہت صحیح اور درست ہے اور شریعت خدائے موعظ ہے  
 اور آدمی قیاس ہی ہی وجہ معلوم ہوتی ہے کیونکہ اکثر جا دیکھا گیا ہے کہ انہیں سے جو بعض لوگ بطور شاہد اپنی برائی  
 جمیع دھرم قبیحہ و سائر امور خبیثہ سے نائب ہو کر روش شریفانہ اختیار کرتے ہیں یا کچھ علم و فضل حاصل کرتے ہیں اور  
 موافق شریعت غراچلتے ہیں ان کے ساتھ کھانے پینے اٹھنے بیٹھنے میں حضرات شرفا انکار نہیں کرتے ہیں اگر ان کا کوئی نقص  
 و کبر ہو چھوڑ کر ان کے ساتھ ہوا لبت و سفاهت ہو اس واسطے کہ انہیں بہت سے امور کفریہ ہیں اور کتنے شرکیہ ہیں اور کچھ قدر فسقہ  
 اور قطع نظر امور کفریہ و شرکیہ کے جو لوگ صرف امور فسقہ سے علی الاعلان کسی امر کے متکبر بن کر گواہی سلام کو دینا لگے اور  
 دوسروں سے ناصح کے برابر نہیں ہیں کہو تو تعالیٰ ان کے کان کو مٹا دے گا فسقہ کا لیستون و قال علیہ السلام لا تصحبکم مونا و کما کل  
 طحا و کما لانی رواہ ابو سعید فی مجالس الاررار تحت بر الحدیث فان علیہ السلام قد حذر المؤمن فی هذا الحدیث عن صحابۃ  
 من لیس بنی و زجرہ عن مخالطہ و موافقتہ لان الصحبۃ و المخالطۃ توقم الافئدۃ و المحبۃ فی القلب الخ و فی العزیزہ و درجہ  
 شریف و اودہت کہ اذ القیت الفاجر فالقہ و بوجہ شرف و در حقایق التذلل مذکور است کہ سہیل بن عبد اللہ تسمی می زو  
 گہ من صحیح ایمانہ و اخلص توجیدہ فانہ لایا سئل فی المبتدع و لایجا نسہ و لایوا کلہ و لایشار بہ و یظہر من نفسه العداوۃ  
 و من دامن بمتبع سلبہ اللہ تعالیٰ حللہ الایمان و من تحب الی مبتدع نزع نور الایمان من قلبہ یعنی مریح  
 الایمان را باید کہ با بدعتیان انس نکیر و ہم مجلس ہم کاسہ ہم نوالہ نشود ہر کہ با بدعتیان دوستی پیدا کند نور ایمان  
 و حللہ و عدوان نوی برگیرد و بخصوص از جملہ سکران کسی کہ رذیل النفس و بد اخلاق باشد با او موافقت کردن کو  
 ظاہر ہو موجب نقصان کمال حسن اخلاق است پس کسی کہ حق تعالیٰ بر اخلاق نیک ثابت دارد و اورا از موافقت  
 انہا احتراز ضرور است تا بسبب کثرت عداوت و مصاحبت ان رذیل النفس در اخلاق انکس تصور  
 نہیں شدہ از پس جب مبتدعین کا یہ حکم ہے پھر جو لوگ علانیہ امور کفریہ و شرکیہ کے مرتکب ہوا کرتے ہیں ان سے  
 بطریق اولیٰ با ہم اکل و شرب نشست و برخاست میں اجتناب احتراز ضروری و للبدی ہو اور ایک مراد قابل لحاظ  
 اور یہ کہ یا بدیہی اور ہے کہ انہیں اکثر جہلا و محقا ہوا کرتے ہیں چنانچہ انکی ساوہ لوحی و کم عقلی ضرب المثل ہے اور اس  
 مضمون کے ہزاروں قصے مشہور ہیں انسان میں اور جہلا و محقا کے ساتھ مجاہدت و موافقت کر نیکی معاملہ میں حضرت  
 الحسن علیہ السلام اسیا بالعلوم میں فرماتے اما العقل فهو راس المال هو اصل فلا خیر فی صحبۃ الا حیف و الی القطعۃ  
 والوحشۃ رحمہ علیہما و ان طالت قال علی نہ لا تصحب احبا لجهل وایاک و یا کہ فکر من جہلار و محلیا حین  
 احاک قیاس المرء بلکہ علوما ہوا ما شاکہ و اللشیء من اللشیء مقایسہ اعیانہ و القلب علی القلب دلیل حین

اهل البدع وھجرانہم وعن سهل في تفسير قوله تعالى لا تجد قوما يؤمنون بالآخرة واليوم الآخر يوادون من حاد الله وهو  
 انه قال من صحح ايمانه واخلى قريحة فانك لا تجد السوء مبتدع ولا يواكله بل يظهر له من نفسه العداوة والبغضاء ومن  
 داهن مبتدع اسلب الله تعالى عنه خلاوة اليقين ومن اجاب الى مبتدع لطلب العز والغنى في الدنيا اذله الله تعالى بآلائه  
 العز والفقره بذلك الغنى ومن ضحك في وجه مبتدع نزع الله نواكيا من قلبه وعن الشوري من سبهم مبتدع  
 لم ينفعه الله تعالى بما سبهم ومن صكفه فقد نقص عن الا سلام وعن فضيل بن صاحب بدعة احبط الله تعالى  
 عمله واخرجه من الاسلام قلمه وعن من جلس مع صاحب بدعة فاحذوه وعنه اذا رايت مبتدعا في طريق فخذل يده  
 آخر وقال الفضيل من زاد صاحب بدعة خرج نواكيا من قلبه لئلا يسب بكلمة اهل بدعت كاي علم هو وہ لوگ جو علانیہ افعال  
 کفریہ و فکریہ کے مرتکب ہیں ان سے کفر راتر از لازم ہے اور ان سے کس سلوک سے پیش آنا چاہئے اسی سے ظاہر ہے صحیح قیاس کن  
 رنگستان میں بہار راہ اور حضرت جانب مقابل جو یہ زمانے ہیں کہ اپنی تمکین بہتر اور دوسرے کو اترتہ سمجھیں اگر اس سے نہیں  
 اونجا مشا ہے یعنی اہل اسلام وغیر اہل سے کیسکو اپنی سے اترتہ سمجھیں تو ان سے دریافت کرنا چاہئے کہ خود بدولت اپنی اگر  
 قول مثل البول کے موافق و سادہ و مانگڑ و دم چار وغیرہ کو اپنے سے بہتر سمجھتے ہیں یا نہیں اگر فرامین ہاں ہم انکو اپنے  
 سے بہتر سمجھتے ہیں تو ان سے کہنا چاہئے کہ راہ گھاٹ میں انکو کون کو دیکھ کر جو بقول آجے آپ سے بہتر ہیں انکی تعظیم و تکریم کریں  
 نہیں بجا لاتے ہیں کیونکہ اپنی سے جو بہتر ہو اوسکا ادب کرنا ضرور ہے حتی الرجال کادب اور اگر تحصیل اہل اسلام انکا  
 مدعا ہے تو اس صورت میں ان سے یہ استفسار کرنا چاہئے کہ کسی بیڑ سے و بڑی وغیرہ کو وہ اپنے سے بہتر سمجھتے ہیں یا نہیں  
 اگر کہیں ہاں تو پوچھنا چاہئے کہ وہ لائل مذکورہ سے کیا ثابت ہوتا ہے اور اگر کہیں نہ نہیں ہم ان سے بہتر ہیں تو اس صورت میں  
 تو کہ تعالیٰ بقولہ با و اھمہر مالکین قلبہم کے وہ مصداق ٹھہرے اور یہ صفت منافق کی ہے اور وہ اس طرح جنگو اھمہر  
 العالمین نے نعت شرافت نسب عطا فرمائی ہے وہ باعبار نسب و ذیل النسب کو اپنی سے کب بہتر سمجھ سکتے ہیں اور یہ وہ نعمت  
 ہے کہ سعی و کنت حاصل نہیں ہو سکتی کافی اللہ و شرف النسب لیس مکتسبہ ولا یحصل سعی انتہی وفي الاحیاء فان ظلت  
 کرم العشیرۃ و شرفا لھلھو من النعم الام لا قول نعم و لعلک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عاقبت قدرین عند ربک کل  
 صلح ما کرم اھلہ و فی نسب اھم علیہ السلام و قال صلح تحیر و النظر و قال صلح ایا کرم و خفاء الدمن فقیل و ما خفاء  
 الدمن قال المرأة الحسناء فی المنت السوء فھذا ایضا من النعم و لست اعنی بہ الا انتسابا لبلال الظلمۃ و امر ما بالذی  
 بلال انتسابا لبلال بنحو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والی ائمۃ العلماء والی اصحابہم و الا براہ المتوسمین بالعلم والاعمال و فی  
 بشا رہما لانوار فرمایا اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ جو کفر میں بہتر زمان تھا وہی اسلام میں بھی بہتر ہے بشرطیکہ علم اھل









اور اعلیٰ حاصل کیا جو ہوا سطر کے شرافت اور دینداری مگر نور علی نور ہو گئی البتہ جس سلمان کو شرافت خدا تعالیٰ حاصل  
 نہیں ہے اسکو اگر یا صرف ایک نور اسلام حاصل ہے اور جو دینوں باتیں یعنی شرافت نسبت اسلام حاصل ہیں اسکو دونوں حاصل  
 ہیں اب مسلمانوں کو لازم ہے کہ جب کسی شریف دیندار یا عالم پر ہر کار کو دیکھیں تو ادب بجا لائیں اور تعظیم و تکریم سے پیش آئیں کیونکہ  
 حضرت علیؑ کا فرمودہ ہے لا ترف لمن لا ادب لہ لہذا فی الزالۃ الخ الخ اور تعظیم کا طریقہ یہ ہے کہ ہر چیز کا بے نیکی لے کر یا بے نیکی لے کر  
 یہ تقدم علی الشاہ العالم والعالم یتقدم علی القرشی الخ الخ العالم قال الذہبی ولیس حق العالم علی الجاہل حتی کا استاد علی  
 واحد علی السواء وهو ان لا یفتر بالکلام قبلہ ولا یجلس کانہ وان غار لا یدعی علی کلامہ ولا یتقدم علیہ فی مشیہ الخ  
 قسمت میں جسکے دولت شرف نسبت نہیں ہا کر گاہا نہیں وہ کسی کا ادب نہیں تو فی العزیز عزیز غزیرا می شناسد در عات  
 ہر صاحب عزت می کند و دلیل ہر چیز را بر خود قیاس می نماید و دلیل می محمد استی قولہ بلکہ حضرت ابو بکرؓ کے فرمانے  
 پر عمل کریں لا یحقرن احدنا من المسلمین یعنی نہ دلیل جائے کوئی مسلمان کسی مسلمان کو اور نہ دلیل جائنا حرام ہے نقل کیا  
 اسکو امام غزالی نے باب الکبر من اقول تقدم ہر حضرت مولف کی تحریف لایق تعریف پر احیا کی پوری عبارت یوں  
 قال ابو بکر لا یحقرن احدنا من المسلمین فان صغیر المسلمین عند اللہ کبیر یہ مولف کی دیانت و لیانت کا فرق ہے  
 عند النفل فان صغیر المسلمین عند اللہ کبیر کا فقرہ قلم انداز کیا اور اسکا ترجمہ یہ لکھ دیا کہ اور نہ دلیل جائنا حرام ہے میں کہتا ہوں ان  
 کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مسلمان استکبار گاہے کو ظاہر اور دوسرے کو خفیہ نہ سمجھے ہوا سطر کے یہ کیسکو نہیں معلوم کہ عند اللہ کیسکا کیا حال  
 ہوا اور کیسیا خانہ ہو تبکہا کہ ہم ہی حرام کہتے ہیں اور سیو جسے امام غزالی نے اس اثر کو باب ذم الکبر میں بیان کیا  
 اس سے یہ برگزینا نہیں ہوتا کہ شرافت و وناست دونوں مساوی ہیں یا انکا کچھ اعتبار نہیں ہے  
 ہر چند وہ دو ایک معنی نہ رہے ماسعی کارے کنند چون نبوی متعدد اور احیاء کی عبارت منقولہ بالا سے ابھی یہ امر روشن  
 ہو چکا ہے کہ شرافت نہا ہا رتعالیٰ سے ایک نعمت ہے جواب ص ۱۰ اس صفحہ میں سطر (۲) کے کیس قدر سطر ۱۰  
 تک زبر الشاہان کے صفحہ ۱۱ کی عبارت تبدیل و تغیر فی الفاظ اٹائی ہوئی ہے قولہ ہر شخص کی بنا حضرت آدمؑ اور  
 حضرت حوٰء سے قائم ہوئی مگر جو بیچ میں کیسکا باب اچھا ہوا یا کیسکا اور پس اگر ہم نسب میں غمہ ہوئے اور دوسرے  
 آدمی نسب میں خراب ہوئے اس سے حکم و فضیلت ان لوگوں میں ہوا یا ہا قول اس قول میں مولف کا لفظ ہم کہنا  
 اس صرح کا مصداق بننا ہے ہم ہی ہیں یا جو میں ہوا وہ میں ہوا اور انکا فضیلت محض بتقاضا و وناست و رذالت ہو کیونکہ  
 اس صورت میں حاکم خدا سے وینی نادے مساوی ہو جائیگے فاضل کی فضیلت مفضول پر باقی رہے گی و ہذا باطل  
 الامن قال علیہ السلام ان اللہ عز وجل اصطفیٰ کائنۃ من الداء سمیع و اصطفیٰ قریشا من کائنۃ و اصطفیٰ من قریش



والمبتدع السیئة انتہی اور کیا سعادت میں بعض آداب نکاح مرقوم ہے نہ تم آنکھ از نسبی محترم باشد بر سبب بن وصل  
 کہنے اصل اور بنیائے بود و اخلاق ناپسندیدہ وارد و باشد کہ آن خلق بغیر زند سہرایت کند انتہی و فی کشف الغمہ  
 و کان عہدہ بقول لا تمنعوا تزوج و ذاک الاحساب کا امن الا کھا انتہی و فیہ ایضا و کان صلح بقول لا حملوا النساء علی  
 اھوائھن یعنی لیسو جو المرءہ بمن تجل ذاک ان کھوا انتہی و فیہ ایضا و کان اسماء رضہ نقول ما لک کلمہ فی غلطہ کل  
 ابن برقی عقیقہ انتہی فافہر **قولہ** اگر باعتبار بنیاد کے دیکھئے تو اصل ہم سببوں کی ایک ہی ہے **اقول** اگر مولف کے نزدیک  
 اسی اصل کا اعتبار ہو تو بقول خود وہ دوم چار کے برابر ہے اور وہ اسکا انکار نہیں کر سکتا ہی اور شکلم ہذا کہتا ہے کہ حضرت  
 باعتبار اولاد ہوئیے جمیع اولاد آدم عام اسات سے کہ اہل اسلام ہوں یا غیر اہل اسلام ہوں شریف ہوں یا ذلیل ہوں بڑی  
 قوم ہوں یا چھوٹی قوم ہوں بسکی اصل ایک ہی اسمین شک نہیں لیکن بحیثیت شرافت بسکی اصل ایک نہیں ہے اور ب  
 برابر ہی ہیں میں مانی صحیح المسلمین ای ہر میراث ان رسول اللہ صلح قال تجدون الناس معادن فی اہم فی الجاہلیۃ خیر اہم فی  
 الاسلام اذا فقہوا الحدیث قال النووی فی شرحہ و فقہوا اہم العاف علی الشہور و حکم کسھا ای صارا فقہا علما و المحدث  
 اہم ہوا کا انتہی الاصلی شریعت کانت الفرع کذلک غالباً و التفضیل فی الاسلام بالتقوی اذا انضم الیہا شرف النسب ان ذاک  
 فضلا انتہی و فی التفسیر فاعلم ان النسب یعد بعد اعتبار العبادۃ لما ان الجعل شرفا یتحقق بعد ما یتحقق الخلق فان کما  
 تصدیقہ انسا کہ و الا انتہی **قولہ** باعتبار عاقبت کر دیکھئے تو وار و ملا اسکا تقویٰ ہے **اقول** سچ ہو کر میں پوچھتا ہوں  
 کہ تقویٰ کی تعریف کیا ہے متقی کسی کہ ناسیاء اور شرفا میں اہل تقویٰ زیادہ ہوتے ہیں یا ذلیل میں بلکہ یہ بدیہی امر ہے کہ شرفا  
 بفضلہ تعالیٰ اہل تقویٰ زیادہ ہوتے ہیں اور اب بھی زیادہ ہوتے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ تا قیامت زیادہ ہونگے اور  
 کیوں ہوں قال النووی فی شرح المسلم قال العلماء و اصل الکرم کثرۃ الخیرات انتہی پس علی الخصوص جس قوم کا قدرے حال بخیر ای  
 مشے نو ناز خروارے و اندکے از سیما سے جواب قول میں نے رقم کیا ہے انہیں اہل تقویٰ کہاں صرف یا ہند صوم و صلوة  
 ہونگے آدمی اہل تقویٰ نہیں ہوتا ہر اور بالفرض اگر ہزار ہزار میں کوئی اہل تقویٰ ہو ہی تو انشاء اللہ الحمد ہم ہی اور یہ مثل سبکو  
 ہر وہ اصل ہر خطا خطا کند ہ و فی خزینۃ الاعتقال دلیل عقل المرء قولہ و دلیل اصلہ فعلہ انتہی و فی زجر الشبان بعض حکما  
 زمانے میں کل سلفہ لعل بالطاعۃ و لکن الکریم من ترک الحصیۃ **قولہ** شست و شستہ سے نہ کہے کہ چھوڑا نہ ذلیل یا پھر  
 بھی اسکے جائزہ اصلی میں دہرہ کر گیا **قولہ** جو شخص متقی ہووے اگرچہ صحیح النسب ہو **اقول** اس قول میں اگر حضرت بعض  
 نے متقی سے اپنی ذات شریف کی طرف یا فرمایا ہے تو سبھی ان اشارت کے تقویٰ کو کیا پوچھتا ہے بفضلہ تعالیٰ تمام اہل مکلفہ ہر انشا  
 تقویٰ ظاہر ہے انکے رسائل مطبوعہ و حرکات مشہورہ با حسن الوجہ با ہر سوجہ حاجت مشاطہت ہدی ملازم ہوا

ع  
 فی شرح المسلمین  
 و فی شرح المسلمین  
 و فی شرح المسلمین  
 و فی شرح المسلمین  
 و فی شرح المسلمین



لا فضل لاحدکم علی احد الا بالتقوی یعنی باعتبار اصل کے سبب مسلمان بھائی میں کسیکو کسی پر بزرگی نہیں ہے کسی طرح  
 سے مگر سبب پر بزرگاری کے روایت کیا طبرانی نے **اقول** یا حضرت مولف کی حزن و دیانت لایق قاشا ہے کہ  
 المسلمین کا ترجمہ باعتبار اصل کے سبب مسلمان کہہ رہے ہیں کہنا ہوں کہ کیا باعتبار اصل یعنی بنی آدم ہونیکے جیسا کہ اسی طرح  
 خود مولف نے صفحہ ۴ میں کی یہ کہ فارسی آدم میں داخل نہیں ہیں بیشک داخل ہیں میں شخصیں باطل ہیں ان باعتبار اسلام  
 اہل اسلام بھائی میں یہ کہنا صحیح ہو اور المسلمین اخوة کا مطلب یہی ہو یا اور لا فضل لاحدکم علی احد کا ترجمہ کسیکو  
 پر بزرگی نہیں کی کہ سبب سے تحریر کیا ہے جملہ باعتبار اصل کے اور سبب سے صدق ایجاد بندہ ہو کر پرگندہ ہے و تقیاً  
 حضرت مولف سے ہیں و چنانچہ طبرانی کی کس کتاب آپ نے اس عبارت کو نقل کی ہے کیونکہ وہ توصیف تصانیف اثر و تا  
 حدیدہ ہیں چنانچہ صرف منجم النبی میں کبیر و اوسط و صغیر از انجم کبیر کی نسبت حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدر  
 سرہ العزیز نسبت ال محمدین میں فرماتے ہیں المحققین اہل ورثہ گفتہ اند کہ در وی منکرات بسیار است و اما ثانی  
 کہنا ہوں کہ زمرہ اہل اسلام میں اہل فضل کو غیر اہل فضل پر بیشک فضیلت ہو چنانچہ حضرت علامہ کو جملہ بر فضیلت  
 ہو کہ قولہ تعالیٰ ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون مونیین فالصین کو فاسقین و فاجرین بر فضیلت ہو کہ قولہ تعالیٰ  
 الذین کانوا منکم کانوا فاسقا لا یستوی الشریف النکب و ذوال النکب بر فضیلت ہو کیونکہ نسب عرفا و شرعاً معتبر ہے کافی  
 التفسیر فان النسب اعتباراً عرفاً و شرعاً کما فی ترویج الشریفۃ بالنسب فی قول اخاء الامراء العظیم لا یفی الامر الحق  
 معتبر و اولدک الحسب و الشرع و العرفہ و ترکو بعد بر حرمہ کو کثیرہ بر فضیلت ہے کافی زوا و المعاد و قول لا یجھو  
 هو الذی یقتضی العدل فان الله سبحانه لم یسوی الخیر و الامۃ کلا فی الاطلاق و کلا فی العدة و کلا فی الامۃ کلا فی الامور  
 فی المیزان و کلا فی الحج و کلا فی الکن عند الزوج لیل و نهار و کلا فی اصل النکاح بل جعل نکاحها بمنزلة الضرة و کلا فی  
 عند المنکوحات فان العبد کما یدرج الذم انہین نامہ فی کشف الغرر کان مسروق وغیرہ بقولون نکاح الحرة علی  
 الامتطلاق لا ینکح بمنزلة المیتۃ یا کل منها اذا اضطر فاذا استغنی عنها فلیسک استہی پس صاحب حضرت مولف  
 صاحب سند و راہ پر چنانچہ کہ حرہ و کنیز و نوں باعتبار اولاد آدم ہونیکے بر زمین اور دونوں اہل ایک ہوں باعتبار اسلام کے ہی برابر  
 ہیں بعد مسروق وغیرہ نے کینز کو حرہ کے مقابل میں میتہ کا جملہ کیوں فرمایا ہوا و یہ بات ہی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ حضرت نبی  
 علیہم السلام میں ہی اللہ پاک نے بعض کو بعض بر فضیلت ہی ہو کہ قولہ تعالیٰ قلک الرسول فضلنا بعضکم علی بعض اور ملا  
 میں ہی بعض سے بعض افضل ہیں کما فی تاریخ الذب و ملائکہ بر بعضہ از ان فضل انداز بعضے افضل الی شان جبریل است  
 کہ اول روح الامین خوانند و مظهر علم و حامل وحی است و سوزشہ و گیر افضل انداز سائر ملائکہ و سائر ملائکہ بر فضل

ایک شخص مسلمان ہو تو یہ دونوں باعتبار اسلام برابر ہوتے مگر باعتبار شرافت ہرگز برابر نہیں ہر کس شرافت حسب  
ردیل النسب نہیں کہلا سکتے ہیں شریف النسب ہی کہلا سکتے ہیں اس طرح ردیل النسب کی شرافت حسب نہیں ہو سکتے ہیں  
خواہ کیسا ہی کمال پیدا کریں مگر جسوقت نسب کی گفتگو ہوگی اسوقت جس نسب سے ہوگی اسی نسب سے کہلا سکتے ہیں  
یعنی اگر بکرہ و دیگر چوں پر یا دیگر خور یا شہر یا ماحول ہے کہ شرافت حسب و شرافت اسلام و شرافت قویٰ جس مقام  
میں یہ تینوں شرافتیں مجتمع ہیں جہاں اللہ وہ دونوں جہاں میں خدا اللہ وہم عند الناس بالاتفاق بزرگ ہو و صرف  
شرافت دوم و سیوم والوں سے افضل ہیں اور جن میں صرف شرافت اول دوم ہے وہ اسے صرف شرافت دوم و سیوم والوں سے  
ہوں ہیں اور مناصب دینیہ کے مستحق نہیں ہیں تا وقتیکہ شرافت سیوم کو حاصل نہیں کیا لیکن اللہ یصلیٰ علیٰ صاحبہ  
الکمال و الشہادۃ کل عقوبہ و وسیعہ و خادیا علیٰ کمالہ و لا یصلح منہا فاسق و ان کان فوق النسب عقاباً و النسب  
مکرہا ان صرف اول دوم والیکہ صرف دوم و سیوم والے پر عند الناس الہر ترجیح ہے لہذا اللہ کا اقرار تھا اور جن میں صرف شرافت اول ہے  
و ان لوگوں سے افضل ہے جن میں کوئی شرافت نہیں ہے اور وہ صرف شرافت دوم والی ہیں تا وقتیکہ شرافت دوم و سیوم  
کافی الکبران الکافران کان من اعلیٰ الناس نسباً و المومن کان من ادوم نسباً و انما احدہما کمالاً و  
اور صرف شرافت اول سبب شامت کو کا عدم ہے ہر ذی فاسق اس سے وہ کی طرح مستقیم نہیں اور شرافت اول دوم  
والے صرف شرافت دوم والی سے افضل ہیں اور صرف شرافت اول والے شرافت دوم کو اور صرف اول دوم والے سیوم کو  
اور اس طرح صرف شرافت دوم والے سیوم کو حاصل کر سکتے ہیں مگر صرف دوم والے با صرف دوم و سیوم والے شرافت اول  
حاصل نہیں کر سکتے ہیں کیونکہ شرافت اول سبب النسب حاصل نہیں ہو سکتے ہے کامرار اقول ۱۳۱ اور اول دوم و سیوم  
اقول وہابی سے بخلاف علامت وینداری جو طراد مرے جو پیچھے والے میں پیغمبر و ائمہ و اہل بیت علیہم السلام کے لیے  
ہیں بلکہ وہ اس دلیل سے ویندار ہو سکتے ہیں وہ تو جو مفسد ترین ان اور کلمہ لکھانے والے اور اسی کلمہ والے کہ  
دیندار ہیں قولہ ۱۳۲ اگرچہ جوئی قوم بھی اقول اللہ اس کا پیڑ بھی جوئی قوم تسلیم ہے اس جملہ اور پیڑ بھی  
کو جوئی قوم سے مراد ہے اس قوم کے مسلمان کیونکہ مسلمان ہیں نہیں اگر مسلمان ہیں تو ہر قوم میں ہیں لیکن جوئی قوم  
اسی مسلمان کو جوئی قوم اور نظرات سے دیکھتے تو یہ کہ انتہی اسے موافق آپ پر توبہ واجب ہوئی اور عیب سے پرہیز کیا  
کہ جوئی قوم کہتے ہیں وہ بزرگ ترین کیونکہ گناہ کیونکہ مستحق عتاب ہیں انتہی اس قول کے مطابق آپ گناہ کیونکہ عتاب  
ہی ہونے اور عتاب گناہ کیونکہ فاسق ہوتا ہے کافی الغرض یہ تعظافاسق و عرف قتل دوسرے وار و کلمہ ان دوسرے  
اور عرف اہل شیعہ راجع و مشہور بہت انتہی کہ شخص زمان الہی باجانبہ اردو ملک کیونکہ اللہ علیہ السلام بقول خود آپ

۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰







ہوتا ہے کہ حضرت زینہ حاتمہ سے قصاص قرار پر پہنچے اور وہاں جا کر مرغ بے سنگام کی طرح بانگ فخر دینے لگے غوراً باللہ  
 ایسے جاہل ہی صنف نہیں اور علما و شرفاء سے منہ نہیں سچ ہو چکا باشی چچ خواہی کن قول اللہ استغفر اللہ کیا ہی شرافت ہو کر  
 ہرگز نہیں بلکہ یہ بالکل نادانی و حماقت محض ہے اقول صرف بیان شرافت خاندان و اظہار ریاست و دمان کو فخر کہنا اور چھٹا  
 سر سر جہالت و حماقت ہی بالیقین سفایت و زوالت ہو کر نہ فخر ہو بلکہ غیر شرط ہی میں عداوت اذافات الشیطان اللہ فیہ  
 جبکہ حق تعالیٰ غیر منظور ہو تو بیشک مست و مستحب بلکہ من و بہر منت ہو کہ نہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ ہی اپنے کو سب ولہ  
 آدم و حوا سے کہہ کر وہی حج ایما فیہ اناسیدہ لآدم و لا فخر ہوا دعاء العظم والکبر اللہ فیہ لایا قولہ یحییٰ و لکن شکرتہ بخدا  
 ط و نبیہ علی الامۃ ما یجب معرفتہ و الا یمان بہ واللہ و فی شکر افتر بہ بل بزل لای عطا لک ولا فخر بہ لای الذین قل  
 نفسی بل بفضل ربی و حر الفخر فی الانساب ہی مباح حقاً غیرہ و لا مطلقہ معتبرہ لیل طلب الکفاۃ فی النکاح لہ قولہ  
 قال اللہ تعالیٰ فلا انساب بینہم یومئذ ولا یتساءلون ترجیب پس یہی مباح و یکا صورت پس نہیں نسبہ بر میان آگے اور نہ  
 چہ چہ جائیکہ اقول جاہل ہو کہ ابی حضرت مولف نے یہ کہہ کر کہ ترجمہ میں مسند ترجمہ کی ہو کہ مسند ترجمہ کی داود کا  
 کیونکہ صحیح ترجمہ اس آیت کا یوں ہو فی موضح القرآن پس جب چھوٹا جاوے گا صحیح صورت کے پس نہیں نسبہ بر میان آسند  
 اور نہ ایک دوسر کو چہ چہ جائیکہ ابی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فتح الرحمن میں اس آیت وافی الہدایت کا ترجمہ یوں ہے  
 قراتے ہیں پس میدہ شود و صورتی قرابت ہا نباشد میان آنروز و دیگر سوال جواب کنند انتہی ذی البیضاء وی فلا  
 انساب تفہم لزوال التماثل فی الزمان من فطر الخیرۃ و استیلاء الدہشتہ بحیث فی المرء من اخیه و امۃ ابیہ صا  
 ونبیہ او یفخر دن بہا یومئذ لا یفعلون لایوم و لا یسألون بعضہم بعضا لا اشتغالہ بنفسہ ہو یا ناقض قولہ لایفخر  
 علی بعضہم تسألون نہ عند النقیۃ و ذلک جمہل الحاسبۃ و دخولہا لہ الجنتہ و النار لایا انتہی ذی بحسب فی فلا انساب بینہم  
 نسبہا نباشد میان ایشان یومئذ دران روز یعنی علاوہ نسب منقطع کر دو بیچ ذی حجے رابر جس و رحم نباشد الی قولہ لا یتساءلون  
 و نیز مسند یکدیگر از نسب یا کہے کہے نہ پس یہی مشغولی بحال خود و این قبل از رحا سبہ باشد و بعد از ان حال یکدیگر  
 لایسألون اس آیت با کراستہ ہے ادعا فی نفی نسب حماقت ہی سر جہالت ہو کہ فی الکبیر احافی قولہ فلا انساب بینہم یومئذ  
 و لا یتساءلون من المعلوم انہ سبحانہ اذا عا دہم فانساباً ثابتہ لان المعاد ہوا لوالد الوالد فلا یجوز ان یکون الملی ادنی فی النسب  
 فی تحقیق ذل المراد فی حکمہ و ذلک من وجوہ الخ و فی الغزیزہ و حدیث شریف وارد است کہ اول من اشفع لہ من امتی ابی ہدی  
 ثم بنو ہاشم ثم الاقرب فالاقرب من قریش و از حضرت امیر المؤمنین عثمان ذی النورین ضروری است کہ میفرمودند و اللہ  
 اگر یکدیگر بہشت بہشت من ہند من یکجہ از بنی امیہ بیرون بہشت نکند انہی اس سے صاف ثابت ہے کہ میلان

فاسق ثابت ہوئے اور اوصاف میں اپنے لکھا ہے اور دوسروں کو چوٹی قوم کو کمر ذلیل مکرین ورنہ گناہ کبیرہ کے مرتکب ہو گئے ہیں  
 اس عمل کے حسب نمونہ جس قوم کو آپ چوٹی قوم سے مراد لکھا ہے اسکو ذلیل کیا ہے اور خود گناہ کبیرہ کے مرتکب ہو کر فاسق بن گئے ہیں  
 اور چوٹی میں اپنی لکھا ہے اور چوٹی قوم کہنا کسی کتاب سے ثابت نہیں اور نہ کسی مذہب میں روایات میں اس قول سے آپ کی صفت  
 ثابت چوٹی کہ جو کام کسی کتاب سے ثابت نہیں ہوتا اور کسی مذہب میں روایات میں نہیں ہوتا جیسے زنا وغیرہ اس قسم کے کام کو کیا  
 ہا وجود علم عدم ثبوت و عدم جواز آپ بجا لایا کرتے ہیں اور صفحہ ۱۲ میں اپنی لکھا ہے اور چوٹی قوم کہنا جائز ہے تو وہ لوگ کہلا  
 حین انتہی ہوں آپ کے خصم کو دکھلانی کی حاجت نہ رہی ہر بانی کر کے کتاب کہہ لگے بغیر آپ ہی دکھلا دیجئے اور صفحہ ۱۲ میں اپنی  
 لکھا ہے کہ رسول کریم صلعم نے کبھی کسی کو انکار کیا اور نہ چوٹی قوم کہا انتہی اس قول سے صاف مبرا ہیں یہ کہ ویدہ  
 و دانستہ اپنے رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مخالفت کی کیون جناب بالینہمہ کید و یا دینداری کا ادعا مانتا ہے اور نہ  
 دوسروں کی دال ۵ کلاں تک بیک را کوش کردہ تا نگہ خوشتن بلغاموش کردہ قولہ ۳ عالی نامی شراکت تھے کو خیال  
 میں جائے ہوئے اقول اولاً برف و غیرہ کا جتنا تو مشہور ہے مگر جو وہ صدی میں مسعودی جہالت کے اولیٰ پڑنے لگے کہ تمنا بھی  
 مٹنے لگا و ثانیاً جو ذیل النسب پر کو لباس شرفا سے کہلاستہ کہے شریف ہونا پڑتا ہے جیسے ذات شریف اسکی شرافت البتہ  
 نامی ہو کر تھی اصل نہیں ہوتی ہے اور جب اس سے کوئی حرکت صادر ہوتی ہے تو بغیر اسکی کل انما تشریح باقیہ حرکت  
 ہی صادر ہوتی ہے حرکت شریفانہ کبھی اس سے صادر نہیں ہوتی جسکو اسکی تحقیق منظور ہوا کو لازم ہے کہ جناب فشی محبوب  
 خان صاحب محبوب کے رسالہ ابرار الصادق کو ملاحظہ کرے اور ازاں سے محتجب محترم زری قولہ طعن و تشنیع میں ہے  
 اولاً طعن و تشنیع میں پڑنا یہ بھی بات ہو و ثانیاً بقول آپ کے حضرت شرفا ازاں کو جب بغیر و ناچیز بھی سمجھتے ہیں اور انکو  
 اپنی مجلس میں آئے نہیں دیتے ہیں تو ہر انکو طعن و تشنیع سے کیا غرض اور اگر حرا ہے کہ حرا و غلام کو غلام کہے تو طعن و تشنیع  
 نہیں ہے نفیس علیٰ ہذا قولہ جاہل تو کیا صاحب علم ہی شریک جہلا ہو کر اپنے تئیں مورد الزام بناتے ہیں اقول کس  
 علم نے کس امر میں جہلا کی شراکت کی ہو اسکو بالتصریح بیان کیجئے جواب صفحہ ۶ اس صفحہ میں مولف نے بقطع و  
 برید چنانچہ الفاظ سطر ۹ سے سطر ۱۲ تک جہاں ان کے صفحہ ۱۶ کی عبارت سرور کی ہے قولہ ۳ جب اہل علم بھی شریک حال  
 جہاں ہوئے اقول یہ حضرت علماء پر اتہام ہے آخر الکلام ہو قولہ کتاب اللہ و الرسول ہے بہرہ ہیں اقول ان بان البتہ  
 یہ عبارت وادعای ہے اور کیوں نہ ہو کیسے عالم ہے بدل دین عدم المثل کی عبارت ہو کہاں ہیں کو کاں بستان کہاں ہیں  
 اطفال جو میرخان ذرا اس قول کو پڑھیں اور اس کے کہنے والی کوادب کی داد دیں ۵ جہاں وقت اہل تصانیف بنویں وہ لکھنا  
 ہی جانتے نہیں جو مشہور قولہ کیوں افتخار غلام و شرافت نسبی بغیر کین اقول وہ و اختیار بغیر کینا کیوں نہ ہو

الشیخ ابن کثیر نے حدیث راہل فی الصحیحین انتہی کرچو کہ خاشعہ کی عبارت ہو اور کس کتاب کی عبارت ہو وہاں اسکا  
کچھ ذکر نہیں ہے اس واسطے اسکی تائید میں صدوائق محرقہ کی عبارت میں نقل کرتا ہوں اخرج احمد والحاکن علیہ السلام  
ان النبی صلعم قال فاطمہ بنت منی بنی بطنی من بعضہا ویسطنی بنی بطران النبی صلعم کفیانہ من منی وصدی انتہی  
قولہ ۴۷۳ واما رسول مقبول صلعم نے پس لاجل فضل علی احد الاباء الدین وعلی صالح الخیر کسی شخص کو کسی پر برتری نہیں ہے  
مگر باعتبار دین اور نسب علی کے اور نسب کی جگہ کا اعتبار نہیں ہے **اقول** اولاً حضرت مولف سے یہ پوچھنا چاہیے کہ اس  
قول میں اور نسب کی جگہ کا اعتبار نہیں ہے حدیث کی کس عبارت کا ترجمہ ہے واما اس حدیث کے مخرج امام احمد وصدیقی  
ہیں اور دونوں صاحبوں نے ابن ابی شیبہ سے روایت کی ہے کما فی التوغیب والتوہب المسند فی تثنان ہذا الحدیث  
رواہ احمد ابی یوسف کلاہما فی بویۃ ابی یوسف واپر ابی یوسف نے تثنان کا ترجمہ کیا کہ کلام ہے چنانچہ تثنیب  
مذکور میں مسطور ہے عبد اللہ بن یحییٰ علیہ السلام قال ابن معین واوزر عتہ لا یحتج بہ وقال النسانی ضعیف  
ابن مہدی ضعیف ما اعتد بہ شیخ مسند من حدیث ابن یحییٰ علیہ السلام ابن المبارک قال ابن معین ہذا ضعیف قبل ان  
تتحقق قلبہ ولعمرو اعترافہا انتہی وہی کشفنا الاحوال فی نقد الرجال عبد اللہ بن یحییٰ علیہ السلام یوثق بحدیث علی ابن ابی  
وضعماء الخ واما النبی علی تقدیر التسلیم یہ حدیث باب صحت و ترجمہ ہے کہ فی مشارق الانوار فی البحر اوی وادرجی الحدیث  
الشیخ بعدکذا فلذہ من باب الحدیث و انجز الخ کیونکہ نسب او شرعاً و عرفاً معبر ہے کہانی جواب قول ۲۷۴ ناقل من الکبیر اور  
یہ نسب وہ چیز ہے کہ جو شخص اپنا نسب پہلے لے لے قصداً اپنے باپ کو پہنچا کر دوسرے کو اپنا باپ بتلائے اس پر پشت حرام ہے  
کما فی صحیح المسلم سنن ابی وقاص یقول اسم اذنا من رسول اللہ صلعم وھو یقول من ادعی ابائی الی علی علیہ السلام  
یعلم انہ غیو ابیہ الخ لہذا علیہ حرام ترجمہ مشارق اس حدیث کے ترجمہ کے قواعد میں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو بعض  
شیخ یا سفل یا کوسید بتلائے میں بہت برا کرتے ہیں کہ پشت چھو کر اونچ کی تیاری کرتے ہیں انتہی و اما اگر نسب  
کی جگہ کا اعتبار نہیں ہے تو اشعرت علیہ الصلوٰۃ والتحت نے یہ کیوں فرمایا مشارق الانوار الخ اوی عن ابی لیلی  
عن الحسن بن علی ابن رسول اللہ صلعم قال الزموا ربنا اهل البیت فان من اتى الله عز وجل فهو مننا الخ  
بشفا عندنا والذی نفسی بیدہ لا ینفخ عبید اعلمہ الا بمعرفت حصاً اخرجہ الطبرانی فی الاوسط انتہی کیا اس کی  
بات ہے کہ جناب رسالت پر سرور عالم صلعم تو فرمائیں کہ لوگ اہل بیت کی مودت کو لازم پہنچا کر اسے باعث تمہاری  
تشفاعت ہوگی اور تم داخل جنت ہو گے اور جو ان کا شیخی نہ پہنچا سکے اس کا اعلیٰ متفق ہوگا اور حضرت قطب صاحب فرمائیں  
کہ نسب کا اعتبار نہیں ذرا کوئی اتنے نہ ہو جو جیسے کہ نسب پہنچا نہیں ہے شب سادات و خیر سادات میں اور شریف



رآی شیخ البلد المسلم بان القمامة قد قامت وان المراء على باس صلح فاعرض عنه فقال يا رسول الله تعرض عني وانا رجل  
 مسلم فقال له افر البينة عندك على صلح فخير الرجل فقال رسول الله صلح نسوت حاکلت للعلانية وهذا العصر للشيخ الذي  
 هي دار الكائن فالتب الرجل وهو مكي ويظهر وجهه على انصف البلد فخرج بنفسه يدور على العلوية فاجابها في دار المجي  
 نجاء اليه فقال ابن العلوية فقال عنده قال ان اريد بها قال مال هذا صبي قال هذه الفخيار وتسليم الي فقال لا والله  
 ولا مائة الف سند فلما اخرج عليه قال فلما في الجوصى انما الذي انت رايتنا ايضا رايتهم والقصر الذي رايت له حتى وانت تغرد  
 باسلامك والله خلعت بيتنا الا وقد اسلمنا كلنا على يد يها وعادت بركاتها علينا ورايت رسول الله صلح فقال هذا القصر  
 لا هلك بما فعلت من العلوية وانتم من اهل الجنة خلقكم الله المؤمنين اذ كفلكم شر فان الصلوة المفروضة لا تقبل على من  
 الا بانضام الصلوة عليهم صلح في الحديث عن بن مسعود الانصار في كما اخبراه الدارقطني والبيهقي عنه قال قال رسول الله  
 من صلى صلوته لم يصرف في ما عصى صلى اهل بيتي لم تقبل اخذ الامام الشافعي بظاهره وحكم بوجوبها على الذي سنها على فيها  
 ولذلك قال في هذا المعنى اشبه الاوصيهم وفيها على انصرهم الله تعالى به من عاين فضلهم بقوله يا اهل بيت رسول الله  
 فخرج من القرآن قوله كفلكم من عظيم لقاكم بالخير من اهل بيت عليكم الصلوة قوله **قول** **تو** **بن** **مكي** **بايد** **ميرزا** **وگو** **منظوميت** **اول**  
 اگر ميرزا وگو منظوميت تو قرآن بين من ايشان رفيع المكان اطلبيت آية تطهير يكون نازل جوتي وانك ما خرج من صدر اخشين  
 يكون برويت **گو** **گريه** **نيزد** **بروز** **شيره** **هيم** **چشمه** **آفتاب** **راچ** **گناه** **راست** **خواهي** **هر** **ارشم** **جهان** **گو** **برتر** **نشد** **آفتاب** **سياه** **گو**  
 شور بخندان باز رو خواهند و قبل از راز وال نعمت وجاه **گو** **له** **پس** **خبر** **کر** **ما** **بني** **ابني** **فانت** **بر** **له** **اول** **سبحان** **الله** **که** **ما** **نشد**  
 فضل او که ما گفتا فخر **گو** **س** **ظلم** **چه** **حقوقي** **منه** **زوري** **و** **تنگ** **يد** **به** **لگام** **که** **تس** **بين** **قول** **له** **گشت** **الفرغ** **عن** **جمال** **المراد** **اول**  
 الله من جهالت اور راه و حاکمت اب تک کتاب کا نام ہی صحیح کہنا تا با نہیں پس صحیح کہنا کیا صحیح ہے تو کہے کہ یہی آیت اور  
 صحیح کہے اور ترجمہ ايشان کے صحیفہ کو کہو لکھ جان اس صفحہ میں آیت عیدت چلی ہے اسکی سطر میں ملا خط فرمائے کہ احوال اللہ  
 یا احوال اللہ ہے اور اگر بوجہ رذالت خاندانی اب ہی کچھ شرم نہ آئے اور غیرت نہ معلوم ہو بقول حضرت وال ماجد **گو**  
**س** **شرم** **دیا** **شرع** **بين** **موتی** **هر** **جبا** **یا** **غیرت** **کسی** **طرح** **نہیں** **آئی** **رذائل** **گو** **آپ** **یہ** **فرما** **میں** **کہ** **حسب** **زجر** **ايشان**  
 نے غلطی کی ہے مجھے عمہ صحیح کہا ہے تو ارشاد ہو عمہ کے معنی کیا میں اور آپ کے کتب خانہ میں یہ کتاب کہاں کی جی ہے علی  
 کتاب میں حضرت مصنف قدس سرہ نے کیا کہا ہے **س** **عالمون** **کے** **دماغ** **کو** **پہنچے** **بجائے** **بال** **ناتوا** **دماغ** **میں** **قول** **له** **شکل** **یک**  
 حدیث میں ہے اردو میں **اول** **فضلہ** **تعالی** **اس** **حدیث** **کا** **حال** **تو** **کہ** **بنی** **جواب** **قول** **ہم** **میں** **معلوم** **ہو** **چکا** **ہے** **مرد** **جواب** **عجل** **اللہ**  
 میں آپ کے پیش میں جو اربعہ شیئیں ہیں مجھ انکو ضرور لکھنے کا اور اگر ناگوار خاطر ضد قدس نہ ہو تو ذرا اپنے محسن بیان میں اور

النسب زوال النسب من باب الايتياز كما يميز الكلام وايضا فيه وفي خبر عنه سلم اربعة انا لله شفيعة يوم القيامة اقتر  
 الذي في القاصي لهم حواشيهم في موهم عند اضطاد اليه والمحبة بقلبه لسانه لا يبري ايضا في دواعي حبه  
 اليه سلم شخصي وتحميد الظن فلا ينبغي التفتيش بالبحث عن الانساب فان الناس ما موم على انسابهم فينبغي سلوا  
 الادب معهم واجلا لهم بامع جدهم ولو كان ظاهرا حرم غير مضي فافان لا يقطع نسبة ما ورج من الاحاد يث  
 التي تفيد بعدة فذلك من باب البحث والزجر ولذلك حكى المحقق ابن حجر في كتابه الصواعق عن اتقى القاسي عن بعض  
 الكثرة انه كان يبالي في عظيم الاشواق فسل عن سبب تلك المباعدة فقال ان شخصا من الاشرف يقال له مطير فدها  
 وكان كثير اللعب بالله في وقت الاستاذ عن الصلوة عليه تراه النبي سلم في المنام ومعه فاطمة الزهراء فاعرضت عنه  
 فاستغفها حتى اقبلت عليه عابته وقالت لها ما يسر جاهدنا مطير كذلك ذكر العارفي بالله سيد محمد القاسي انه كان  
 يرحم بعض الاشرف ولاد الحسين ما يخالف ظاهرة السنة قال فقال له النبي سلم ما باخلان يا سمعي مالي اراو تبغض  
 اولادي قلت حاشا الله اكرههم يا رسول الله فاما كرهت ما رايت من فعلهم فقال له مسألة فقهية ليس لها في المعاق  
 بالنسب قلت يا رسول الله قال هذا ولد عاقاه وقد قال بن عباس في قول الله تعالى والذين امنوا واتبعوا فيهم  
 بايمان لا يمان الله يرفع ذرية الومن معه في حريمه يوم القيامة وان كانت في الجنة في الجنة وقد اكرم الله اليتيم بصالحه  
 وقد قيل ان سابع جدهما فقال لهما وكان ابوهما صاحبا باللسان بالانام بالنسب لانه اكرم قال الامام ابن  
 حجر وقد قيل ان سبب اكرام حم الحوم انه من ذرية حم امتين عشتري اعلى ثور الذي اختفى فيهم عند خروجه من مكة  
 قد علمت ان حسن الظن يكفيني وليس لنا البحث على صحة انسابهم او ما يدل على وجه الاستيناس اذ ذكره ابو الفرج ابن  
 الجوزي في كتابه الملقط قال كان رجل يلج من العلويين نازلا بها وكان له زوجة وبنت فتوفي الرجل قالت المرأة  
 فخرجت بالبنت الى امر قد خرفا من شدة الاعداء فوصلت في شدة البر فدخلت البنات مسجدا ومضيت لا  
 حال لهن في القوت فرايت الناس مجتمعين على شيخ فسالته عنه فقالوا هذا شيخ البلد فقد تمت اليه وشرحت حالي  
 فقال القبيعي في البيعة انك علوية ولم يلتفت الى فقدت الى المسجد وايت في طريق شيخا جاسا على دكة وجوله جماعة  
 فقلت من هذا فقالوا هذا من البلد وهو مجوسي فقلت عسى ان يكون عندك الفرج فقد تمت اليه حديثي وما جرى  
 اليهم شيخ البلد وان كنت في المسجد ما كنت شي يفتن به فصاح بجماعهم فخرج فقال قل سيدك تلبس ثيابها فدخل  
 وخرجت ومعها جواد فقال لها اذهبي مع هذه الى المسجد للظاني واحمل بناقها الى الدار فقامت معي وحملت بناقها الى  
 البلد وقد فر دلتنا دار في بيته وادخلنا الحام كسانا ثيابا باخرة توار عن عليا بالوان الاصلية فلما كان نصف الليل



سیادت تو نہیں بلکہ اس قسم کی کفر نصیبی ٹولی کہاں کہندہ دوچار ہاتھ جب کہ بام بھائیہ **قولہ** سبحان اللہ  
 دونوں قولوں سے ثابت ہو گیا کہ مسلمان آپس میں بہائی ہیں **اقول** ماشاء اللہ کیا ذہانت ہو گیا وہ کافر کیا لیاقت  
 ہے کیا فطانت **اقول** اول یعنی کل مومن اخوة سے تو اللہ اکبر عا ثبات ہرگز را ارشاد ہو کہ قول ثانی یعنی فہو الی سے  
 کیونکہ یہ بات ثابت ہوئی ہے جو بڑے نپاک کے ساتھ آپ سبحان اللہ پڑھتے ہیں اور کل ایمان کے برادر دینی ہونے میں  
 تو کسی کو کلام ہی نہیں سمجھ کیونکہ خود قرآن پاک سے یہ بات ثابت ہو قال اللہ تعالیٰ انما المؤمنون اخوة **قولہ** جو  
 لوگ انکار کرتے ہیں اور چوٹی قوم کہتے ہیں **اقول** چوٹی قوم کو چوٹی قوم کہنا مستلزم انکار نہیں ہے یہ تو ایک محاورہ کی بات  
 ہے جیسا کہ لوگ چوٹے بہائی کو چوٹا بہائی کہتے ہیں چوٹے بیٹے کو چوٹا بیٹا کہتے ہیں چوٹی بی بی کو چوٹی بی بی کہتے ہیں  
 وقس علی ہذا مگر تمسخر ایسا استحقار کوئی ایسا کہ گناہ تو بیشک گناہ گار ہو گا مگر فی جواب قول ۱۱ اور چوٹے کو گناہ کسی قدر حلال  
 جواب قول ۱۲ میں مذکور ہوئے ہیں تا وقتیکہ وہ لوگ اپنے ان حرکات ذمیرہ سے باز نہ آئیں اور توبہ خالص نہیں انکے ساتھ  
 محالست و موالکت سوا انکار کرنا شرعی معاملہ ہے جو ان سے احتراز کر لیا گیا وہ انہنگار ہو گا **قولہ** ۱۳ وہ بڑا کرتے ہیں **اقول** یہ  
 کر نیل دلیل کیا ہے **قولہ** ۱۴ گناہ کبیرہ کے مستحق تبتے ہیں **اقول** ارشاد ہو گناہ کبیرہ کی تعریف کیا ہے اور چوٹے  
 بہائی کو چوٹا بہائی کہنا کس کتاب میں گناہ کبیرہ لکھا ہے ملا وہ ازین گناہ کبیرہ کا مستحق نہیں کیا خوب اپنے فرمایا ہے  
 واللہ قابل ملاحظہ اطفال دبستان یہ فقرہ ہے اور کیون نہ ہو کہنے سے عالم کا یہ کلام ہے بیشک حق یہ فرمودہ علیہ السلام  
 ہے وکان نہ عید القوم اذ ذلہم و الحکم الرجل من خافہ شوا رواہ الترمذی را ارشاد ہو اس حدیث میں را ذلہم سے  
 کون لوگ مراد ہیں جہت صدیعت جو ہلا و حقا و تکتب و مستحق کو مترادف جانیں اور انہیں فرق نہ کر سکیں وہ ہی  
 دفتر علمائین اپنا چہرہ لکھا ہیں اور صاحب تصنیف و تالیف نے کاغذ کمربین سچ سے عہدہ داندہ بوز نہ لذات اور  
**قولہ** ۱۵ اور شکایت کرنے کے عذاب میں گئے جاتے ہیں **اقول** کیا عذاب بحکم نیکر واللہ دنیا گناہانہ اور  
 اس جملہ کا نتیجہ الہ کے منبر سے ہی لسی قدر بڑھا ہوا ہے اور ترقی کا یہی یہی شفا ہے حق تو یہ ہے عذاب میں گئے بلاناہینہ جی  
 سنا ہے اللہ اب امی جناب قطرب صاحب اگر اس ہرزہ جانگزی سے آپ کا مطلب ہے کہ شکایت کے عذاب کے مستحق نہ ہو  
 تو یہ دعوا ہوا اور دعویٰ بے دلیل قبول فرمادہ ہیں ہائیں اسکی دلیل کیا ہے **قولہ** ۱۶ اگر کوئی مسلمان کسی سلطان  
 کو یہ کہے کہ فلان شخص کا نسب جہان نہیں **اقول** اس کا جواب تو زجر اشد ان کے صفحہ ۱۶ ہی میں موجود ہے جہاں تو زجر عارت  
 چرائی ہے اور اس فقرہ کو مفر مطلب سمجھ کر قلم انداز لیا ہے سطر امین دیکھ یہ لکھا ہے یا نہیں مثلاً بیت حق کہنا نسبت خلاف  
 شخص کا الخ اس سے شمس فی نصف النہار ہوید اور انکار ہے کہ بیت تحقیق جہان نہیں کہنا اچھا نہیں اسکو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں

اپنے عربی باشعورت سیان شکوت سے کہ بقول ان کثر احباب یہ دونوں خرافات ایک ہی شاعری کے ہیں یا نہ یہ سباجرت کا نہیں  
 مطلب یہی سمجھ لیجئے گا کہ عبت عد کو ہے جرت کی ہمسری کا خیال ڈاکہ ہوئے اپنی ہی کو اچھو جس کی جال ہوا ہو  
 ہات اور اسے جس کی جی سے نکال نہیں سیں کل اسے جو بدلا ہوا ہوا بال و خال حضور بلبل لبنان کرے تو اسے بھی جواب دے اور  
 صفحہ میں حضرت مولف نے طریق موقوف الذکر سطر ۱۳ اس سطر ۵ ایک زجر انسان کے صفحہ ۱ کی عبارت اڑائی اور سطر  
 ۱۵ اسے صفحہ ۸ کی سطر ۲۸ زجر انسان کے صفحہ ۸ کی عبارت جہاں ہے **قولہ ۴۷** اس طرح مستعمل **اقول** اس شعر میں کہ  
 کا قافیہ تم ہی یہ بیجاری شاعری پر ظلم ہے **قولہ ۴۹** مسلمان یہاں کو اپنے حقیقی یہاں کی طرح سمجھیں مطابق اس حدیث  
 کے کل مومن اخوة **اقول** دلائل میں عبارت یہ حدیث اس کتاب میں ہے اور اس حدیث کا راوی کوئی صحیح و ثانیہ نہ ہے نہ وہی لفظ  
 ہے اسکا مطلب ہے کہ کل ایمان با اعتبار ایمان ان ہونیکے یہاں میں اس سے یہ کہ ضرور نہیں ہے کہ سب کو حقیقی یہاں سمجھو کیونکہ  
 اخوة دینی و اخوة نسبی میں بہت فرق ہے چنانچہ دینی یہاں کی تہذیب و مذہب کے ساتھ عقیدہ کثرت ہے اور حقیقی یہاں کی ہمسریا  
 و خور کے ساتھ ہر گز درست نہیں پس برادر دینی کو برادر حقیقی کوئی کیونکہ سچا سچا ہے اور یہی کہ ضرور نہیں ہے کہ جو برادر دینی ہو وہ جب  
 شب شرافت و فضیلت میں ہی برابر ہو اگر یہ بات ہوتی تو ہر عبد کہ جس حدیث میں دونوں برابر ہیں اور ہم دینی برابر ہیں ہر گز  
 شائع انہیں جو اکثر امور میں فرق کیا گیا ہے ہر گز فرق کیا جانا اسید طرح شریف و ذلیل کا معاملہ ہی سمجھنا چاہئے کہ گو خنیت دین بلند  
 دینی ہیں مگر حسب نسب و شرافت میں برابر نہیں ہیں اور اسید طرح شریف میں کہو کا اعتبار کیا گیا ہے کہ امری جواب قول اول  
 اور اسکی ایک مثال یہ ہے کہ مثلاً ایک عورت حسین دہری پیکر ہے اور ایک سیاہ فام و کرمہ النظر ہر گز اعتبار انسانیت  
 دونوں برابر ہیں مگر باعتبار سن برابر نہیں گو وہ دہری پیکر دار ہوا و وہ سیاہ فام مالدار ہو مگر نظر شہر بار ہو مگر حسین کا ذکر کیا گیا  
 تہی پیکر دہری پیکر کہا گیا اور کرمہ النظر کرمہ النظر ملائی جاتی ہے **قولہ ۵۰** رسول مقبول صلم اسکو اپنا آل فرمایا ہر قال النبی صلم میں  
 سلب علی طریق فہو الیٰی جنہ یعنی جو شخص ملا اور پیکر لائے کہ وہی میری آل ہے **اقول** اولاً اس حدیث کا راوی کون ہے اور یہ حدیث  
 اس کتاب میں ہے و ثانیاً علی تقدیر التسلیم بان البنت ابی سید بنی کا خوب نہ کہ ہندہ ہاتھ ایک عجب نہیں حضرت مولف صاحب  
 کے سر میں سید کہا گیا سودا سما ہے کیونکہ اس حدیث میں آل کی لفظ ہے اور مولف نے ہی آل ہی ترجمہ کیا ہے اگر یہ  
 سودا نہ ہو تو قویٰ مع ترجمہ کرے مگر یہ یاد رہے کہ یہ سودا خام رنجی کا لفظ ہے نہ پاک کیونکہ یہ لفظ کسی سخن میں مستعمل نہ کیا  
 فی الخیات آل الی قولہ لہربا معنی فرزندان و اہل خانہ و بیروان کذا فی التہذیب الخ و فی ندر الاوار و الاقل اہل بیت و عتو  
 اکل من اتقی انہی پس صحیح ترجمہ اسکا چون ہی کہ جو شخص ملا طریق پیکر پس وہی بیرونی کہیو اسرا ہے یعنی مومن متقی  
 ہے اور یہ دہری پیکر ہے کہ متقی ہے الیٰی متقی آل ہی کے برابر نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ شرافت تقویٰ وہ حاصل نہ کیا مگر شرافت



غیر یہ اونٹوں غیبا یہ علیہ لغت اللہ الملائکۃ والناس الحیون والاحادیث فی ذلک کثیر مشہورۃ فلا ظلیل مذکرها  
 انتقمی اللہ اگر کوئی جیسے اچھا حال دریافت کرے تو میں کیا کہوں کیا جواب دے کہ ہوں کہ یہ شخص پورن یا پیر صاحب کا لڑکا ہے  
 اس کا وطن بلیا ہے یا یہ کہوں کہ اس شخص کا وطن غازی پور ہے اور مولوی پیر محمد صاحب کا صاحبزادہ و اگر آپ جواب فی کی لڑ  
 دین تو یہ بتائیں کہ دیرہ و والہ زمین کیوں کر جو یہ کہوں یہ کس کتاب میں درست ہے اور پھر اگر کوئی شخص ایسا کرے یعنی اکی  
 حسب باقی چلے اور بعد از ان اُس نے چھنے والینے کسی اور سے بھی دریافت کیا اور اُس نے سچ کہا یا تو اس صورت میں دریافت کرنا ایسے  
 نر و کیلے کتاب میں معتبرا گیا آپ کے مانند حضرت وہ بھی جو ہا ہا بنائے دنیا والاخرہ کا مصداق ہوا ہلکا کوئی نصیم صاحب علیہ السلام  
 تسلیم کر لیا اور اگر جواب اول و ن تو قبول کیے گناہ کبیرہ کا سستی نہ ہوں اور تو کما کثرت کیلئے مذہب میں گناہ ہوں یہ دونوں  
 فقرے حضور ہی کے طبع زاد ہیں ان کے مطالب حضور ہی جانتے ہو گئے اور اگر چہ یہ دونوں توحید شریف میں آیا ہے الساکت  
 من الحق شیطان اخرین غرض بہر صورت مرد ہے اب تا وقتیکہ بسند معتبر آپ کوئی تیسرا جواب نہ بتلائیگا بمصداق قولہ  
 علیہ السلام الصدق نسی واللذ بھیک میں سچ کہو گا کہی ہو پڑے بات منہ سے نہ نکالو گا اور میں آپ کو ایک وظیفہ بتلاؤں  
 اگر اسکو جا بجا یا از بلند پڑا کیجئے گا تو عجب نہیں اس کے فائدہ سے آپ محروم نہ رہیں اگر فائدہ آپ کے سمجھ میں آئے تو رسالہ مذکور  
 جواب میں مجھ سے جو چہئے گا انشاء اللہ المستعان جواب لیا اب میں بہت عمدہ طور سے میں آپکو سمجھا دوں گا کہ وہ وظیفہ یہی  
 پیشتر مذکور ہویم بعدہ کشیم شیخ کا غلہ چوں رزان شود اس سال سیدیشوم قولہ یہ فلان محلے یا فلان شہر کے لوگوں کو  
 اقول کسی قوم یا کسی شہر و محلہ کے باشندہ کی نسبت علی العموم کوئی بات یہاں کر لی غیبت نہیں ہے کہانی الاحیاء و اما قولہ  
 قال قوم کذا فلیس الذی غلبہ انما الخیبة التعرض لشخص معین اھل او میت انتہی و فی المابہ منہ و غیبت نیست مگر شخص مر  
 را بہ گفتن اگر اہل شہر را غیبت کنند غیبت نباشد انتہی قولہ یہ یا اسکے نسب کا سلسلہ معلوم نہیں اقول غیبت  
 جسکے نسب کا سلسلہ نہ جانتا ہو وہ یہ کہیو مگر کہہ سکتا ہے کہ ہم فلان کے نسب کا سلسلہ جانتے ہیں کیا یہ کہہنا جو یہ ہوگا  
 بیشک جو یہ ہوگا اگر آپ ہی سے میں پوچھتا ہوں کہ چاندنی کے جس محلہ میں آپکی والدہ ماجدہ روفیہ اور نوسوکن پڑیں  
 وہاں کے لوگوں کی قومیت کیا ہو اور ان کے خاندانی سلسلے کیا ہیں اگر آپ یہ جواب دیں کہ ہونگے خاندانی سلسلے معلوم  
 نہیں کیا بتلائیں تو پھر دوسرے شخص جسکے خاندان کے سلسلہ کو پتا نہ ہو اسکے اسرار اب آپ جہاں جا چکے ہیں رسالہ میں یہ کہوں گے  
 چن بہا یہ سب باتیں جانے دیجئے آپ اپنا ہی خاندانی سلسلہ بتلائیں بہت نہیں میں ہی پشت کے نام بتلائی دیا بیخ غیبت  
 کے نام بتلائی یقین تو ہے کہ افسد تو آپ کو حضور یا دوسو گا اور اگر نہ بتلا سکیں تو سعدی کا قیطعہ پڑھاؤں جو پیر کی ہر ہر  
 متاثر میں شرافت کا نام بہر ہر مذہب و مسمند و شخص اسی کے ہونے کا یہ کاربانی خیر و بری باقی گویا فائدہ بہت نہ ہر مذہب کا گاہ

اور اسی سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ جب نہایت حقیر بنو تو کوئی حاجت نہیں مانگے پس غور کرنا چاہیے کہ جب تک نسب جیسا ہو اور  
 ویسا نہ تھلائے تو کیا کرے چہ تو ہلے برے کو اچھا کہے یہ تو ہوی نہیں سکتا شریف کو شریف اور زویل کو زویل ہی کہنا  
 ہوگا اور جو شخص جس نسب کا ہو گا اسی نسب کا بتلایا جائیگا مثلاً جیسے آپ کی حرکات و زلیلات کلمتہ میں شائع ہوئی ہیں  
 اور آپ کے نسب کی تفصیل کی گئی ہے اب بفضلہ تعالیٰ بہت عمدہ طور سے میں آپ کے نسب سے آگاہ ہوں اور باعلی الصوت  
 کہتا ہوں کہ ان کے شخص کی ہائی پرویا پورن کا ملک کے آپ صاحب نے اس میں اور اپنا وطن بلباہود لاس ملک پکا نام ہے مگر  
 زمانہ صبا بدو مشور سے اپنے اپنے کو چھپا کر کہا تھا اور شریف بنا کر کہا تھا اور شاید غازی پور میں مولانا محمد فصیح صاحب کے جڑ  
 تلامذہ میں مولوی پر محمد صاحب کوئی بزرگ شریف القوم گذرے ہیں ان کو آپ خوب جانتے ہوئے ورنہ آج تک کوئی  
 تحریر ان کی میری نظر سے گذری اور نہ مکان غازی پور سے ان کا نام یاد آئی کوئی تعریف سنی نہ کسی اہل علم نے کہی ان کا چکر لگا کر  
 کسی تختہ پوش یا الغرض ان کو آپ بنا باپ بتائے گئے ذات شریف کو شریف جتانے لگے چنانچہ اپنے رسالہ مفید الواعظین میں  
 بصفہ ۳۲ آپ اپنا نسب یوں زبیر قم فرماتے ہیں غریز الرحمن عرشی غازی پوری ابن جناب علی القاب حضرت مولوی حافظ  
 پر محمد صاحب قبلہ قلید حضرت مولانا محمد فصیح صاحب غازی پوری انتہی اور اپنے اس سال کے صفحہ ۵۶ کے حاشیہ پر اپنی نسبت  
 صرف ابن مولوی پر محمد صاحب لکھا ہے خلعت علی القاب خطاط فظ و لقب قبلہ جہین لیا ہوا محمدیہ ایسا خیال پڑتا  
 کہ آپ کسی تحریر میں ابن شیخ پر محمد ہی لکھا ہے اور جس روز آپے کو ان تالاب پر مجمع عام میں کوئی تین چار سو آدمی کمر و  
 ایک شریف کو تین طلاق دینے کی دہائی تصدیق کی یعنی یہ قرار کیا کہ مجھے بنت فلان کو تین طلاق دیا اور بدست خاں  
 اسی ضمنوں کا طلاق نامہ ہی لکھ دیا اسکے عنوان میں یہ عبارت لکھی کہ غریز الرحمن ابن محمد پر محمد الہ اسمین نہ حافظ  
 مولوی نہ جناب نہ علی القاب نہ قبلہ کچھ ہی نہ لکھا اور کلکتہ کے خور و کلان اس سے آگاہ ہیں کہ آپ کا نام دین علی  
 ہے اور کچھ دنوں آپ کا نام دین محمد ہی رہا ہے چنانچہ رسالہ قندیل عشر مطبوعہ کلکتہ میں اپنے خود اپنا نام دین محمد لکھا ہے اور حافظ  
 عبد الحمید صاحب حیدر نواسہ حافظ جمال الدین رحم نے بھی اسی تقریب میں آپ کا نام دین محمد لکھا ہے اور مجموعہ نعت میں آپ کا  
 نام غریز الرحمن عرف محمد لکھا ہے اور انتخاب عرشی میں آپ کا نام عبد الرحمن لکھا ہے اب بقدر انصاف آپ ہی بتائیے کہ کوئی آپ کا  
 راہ کا بھی اور آپ کا کیا نام تصور کرے پہلا جو شخص آپ کو ہاٹ جاہل ہوئیے باعث باپ کے اور اپنے تئذ دیکھ ما کو ہی ہاٹوا کر  
 شریف بنایا کہ اسطو سے کہ شریف مولوی مدہ کو اپنا باپ قرار دیں تھا ایک شریف کو اپنا خسر لکھے ایسے کاذب کو شریف تو  
 عرب میں سمجھتا ہوں ذیل ہائی مجلسوں میں آؤنگے اور اس سے گزرتے گئے اور خواہیے شخص کا کیا حکم ہے یہ بھی کیا لکھتی الصواعق  
 وقد تم التذخیر عن التسلط بالاعمال واند کا فہم نفع صحیح البخاری عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

میں نے یہ بات بھی لکھی ہے کہ جب نہایت حقیر بنو تو کوئی حاجت نہیں مانگے پس غور کرنا چاہیے کہ جب تک نسب جیسا ہو اور ویسا نہ تھلائے تو کیا کرے چہ تو ہلے برے کو اچھا کہے یہ تو ہوی نہیں سکتا شریف کو شریف اور زویل کو زویل ہی کہنا ہوگا اور جو شخص جس نسب کا ہو گا اسی نسب کا بتلایا جائیگا مثلاً جیسے آپ کی حرکات و زلیلات کلمتہ میں شائع ہوئی ہیں اور آپ کے نسب کی تفصیل کی گئی ہے اب بفضلہ تعالیٰ بہت عمدہ طور سے میں آپ کے نسب سے آگاہ ہوں اور باعلی الصوت کہتا ہوں کہ ان کے شخص کی ہائی پرویا پورن کا ملک کے آپ صاحب نے اس میں اور اپنا وطن بلباہود لاس ملک پکا نام ہے مگر زمانہ صبا بدو مشور سے اپنے اپنے کو چھپا کر کہا تھا اور شریف بنا کر کہا تھا اور شاید غازی پور میں مولانا محمد فصیح صاحب کے جڑ تلامذہ میں مولوی پر محمد صاحب کوئی بزرگ شریف القوم گذرے ہیں ان کو آپ خوب جانتے ہوئے ورنہ آج تک کوئی تحریر ان کی میری نظر سے گذری اور نہ مکان غازی پور سے ان کا نام یاد آئی کوئی تعریف سنی نہ کسی اہل علم نے کہی ان کا چکر لگا کر کسی تختہ پوش یا الغرض ان کو آپ بنا باپ بتائے گئے ذات شریف کو شریف جتانے لگے چنانچہ اپنے رسالہ مفید الواعظین میں بصفہ ۳۲ آپ اپنا نسب یوں زبیر قم فرماتے ہیں غریز الرحمن عرشی غازی پوری ابن جناب علی القاب حضرت مولوی حافظ پر محمد صاحب قبلہ قلید حضرت مولانا محمد فصیح صاحب غازی پوری انتہی اور اپنے اس سال کے صفحہ ۵۶ کے حاشیہ پر اپنی نسبت صرف ابن مولوی پر محمد صاحب لکھا ہے خلعت علی القاب خطاط فظ و لقب قبلہ جہین لیا ہوا محمدیہ ایسا خیال پڑتا کہ آپ کسی تحریر میں ابن شیخ پر محمد ہی لکھا ہے اور جس روز آپے کو ان تالاب پر مجمع عام میں کوئی تین چار سو آدمی کمر و ایک شریف کو تین طلاق دینے کی دہائی تصدیق کی یعنی یہ قرار کیا کہ مجھے بنت فلان کو تین طلاق دیا اور بدست خاں اسی ضمنوں کا طلاق نامہ ہی لکھ دیا اسکے عنوان میں یہ عبارت لکھی کہ غریز الرحمن ابن محمد پر محمد الہ اسمین نہ حافظ مولوی نہ جناب نہ علی القاب نہ قبلہ کچھ ہی نہ لکھا اور کلکتہ کے خور و کلان اس سے آگاہ ہیں کہ آپ کا نام دین علی ہے اور کچھ دنوں آپ کا نام دین محمد ہی رہا ہے چنانچہ رسالہ قندیل عشر مطبوعہ کلکتہ میں اپنے خود اپنا نام دین محمد لکھا ہے اور حافظ عبد الحمید صاحب حیدر نواسہ حافظ جمال الدین رحم نے بھی اسی تقریب میں آپ کا نام دین محمد لکھا ہے اور مجموعہ نعت میں آپ کا نام غریز الرحمن عرف محمد لکھا ہے اور انتخاب عرشی میں آپ کا نام عبد الرحمن لکھا ہے اب بقدر انصاف آپ ہی بتائیے کہ کوئی آپ کا راہ کا بھی اور آپ کا کیا نام تصور کرے پہلا جو شخص آپ کو ہاٹ جاہل ہوئیے باعث باپ کے اور اپنے تئذ دیکھ ما کو ہی ہاٹوا کر شریف بنایا کہ اسطو سے کہ شریف مولوی مدہ کو اپنا باپ قرار دیں تھا ایک شریف کو اپنا خسر لکھے ایسے کاذب کو شریف تو عرب میں سمجھتا ہوں ذیل ہائی مجلسوں میں آؤنگے اور اس سے گزرتے گئے اور خواہیے شخص کا کیا حکم ہے یہ بھی کیا لکھتی الصواعق وقد تم التذخیر عن التسلط بالاعمال واند کا فہم نفع صحیح البخاری عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

جائز کہتے ہیں اور ابن عابدین شامی رد المحتار معاشیہ در النہار میں چار اضافہ کر کے دس صورتیں تحریر فرماتے ہیں اور رافع الحدیث  
 تین صورتیں زیادہ نکال کر تیرہ صورتیں لکھتا ہے اور ہر صورت کے جواز کی وجہ بھی تحریر کرتا ہے الخ الغرض قولہ ۱۵  
 ہر قسم کے صورتوں کو بالتحقیق بیان فرمائیے بعد ازاں وہ فرماتے ہیں ہر گاہ معلوم ہو کہ ایسی صورتیں غیبت کی جائز ہیں جن کا یہ تصور  
 نہ ہو کہ وہ یمن میں معلوم ہو کہ غیبت جو شرع میں حرام ہے وہ یہ ہے کہ غیبت کر کے کسی شخص معین کی اذیت و فحور  
 میں آشکارا مبتلا نہ رہتا ہو اور اس کے لئے لوگوں کو خبر رہی نہیں ہو تا اور یہ جیسا ہی ہو بہرست ذلت اوس شخص  
 کے نہ واسطے کسی فائدہ دینے کے پس اگر غیبت مجہول کی کی درست ہو اور اس طرح جو گناہوں میں آشکارا مبتلا رہتا ہو  
 اوس کی غیبت درست ہو اور جو شخص بھیجا ہو اوس کی بھی غیبت درست ہو اور جو شخص کو شکیہ گناہوں میں مبتلا رہتا  
 ہو اور اس کے گناہوں سے لوگوں کو خبر نہ ہو تو غیبت کا احتمال ہو کہ اوس کی بھی غیبت درست ہو اور اس طرح کسی کی غیبت بہ  
 ریت اوس کے ذلت دینے کے بلکہ بہرست افسوس کے درست ہے اور اس طرح کسی کی غیبت کسی فائدہ کے  
 کے سبب مثلاً اپنا حق پانے کے واسطے یا کوئی مسئلہ معلوم ہو نیکو واسطے یا صورت فتویٰ کی بنا نیکو واسطے یا لوگوں  
 کے ڈرانے کی واسطے بھی درست ہے چنانچہ تفصیل ہر ایک کی اپنے مقام پر مذکور ہو چکی اس میں قولہ ۱۶ قال النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم من الزنا اقول صفائی نے اپنے رسالہ موضوعات میں اس حدیث کو موضوع لکھا ہے اور وہاں عیاں ہے وہی فقہاء نے  
 الخیبة من الزنا انتہی قولہ ۱۷ اور ایک روایت یہ ہے کہ ایک عورت خدمت بابرگت میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آگے  
 انجام ہونے مقصد دل کے رخصت ہوئی تو اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر عورت بہرست قد فہو تو خوب بہتا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس عورت کی غیبت کی ہے پس اس میں تو وجہ حضرت بل بی صاحب نے تو کائنات کے ہر آدمی کی  
 تو بہر گوشت کا گر پڑا اس وقت اپنے فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی شخص کی غیبت کرتا ہو تو جیسے اگر کا گوشت کھاتا ہے  
 اقول اسجا سول کی تحریف قابل مانتا ہے وضع روایت بن گیا ہے یا نہ صورت کہ اپنے اس پوری قول کو اسے لکھ  
 روایت کہا ہے اور مرجع کذب کیونکہ یہ ایک روایت نہیں ہے بلکہ اس میں دو روایتوں کا کچھ کچھ بیان ہے اور کتب قدر عبارت  
 صدق ایجاب دہندہ ہر شیعہ اس کی یہ ہے کہ آغاز قول سے اس عورت کی غیبت کی ملک اوس روایت کا لکھتا ہے جس کو صاحب  
 زجر الشبان نے صفحہ ۱۳ میں ورنہ سے نقل کی ہے اور اسی روایت کو لکھتا ہے جس کو صاحب  
 زجر الشبان نے صفحہ ۱۶ میں مذکور کی ترتیب سے لکھی ہے اور ترتیب کی اصل عبارت یہ ہے وروی عنہا قال سئل  
 الخیبة من الزنا انتہی واما بعد ان هذه لطيفة تدل على ان القاطن لفظي لفظي بضمه من قوله وانما هو الذي  
 انتہی اور ہر وقت سے آخر قول تک ایجاب دہندہ ہر مرجع اہم برصطی و نعوذ باللہ من ذلک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی

لکھ لفظ قابل  
 لا ضرر نہ ہو  
 اس کا یہی لفظ  
 ہے اس لفظ  
 کو درج شدہ  
 جملہ ہے ۱۱۲

**قولہ ۵۹** حکایت ایک مقام پر کتابہ بودا ریاض التالی قولہ نزلہ الحجاب کے باب لابلاب میں **اقول** عبارت میں ہے کہ  
 زجر الشبان کے صفحہ ۸۵ کی عبارت ہے اور اس میں کچھ کلمہ و بیشی نہیں ہے **جواب** اس صفحہ میں سطر ۱۲ سطر ۱۲  
 تک زجر الشبان کے صفحہ ۱۲۱ کی عبارت اڑائی ہوئی ہے اور سطر ۱۲ سے ۱۵ تک کتاب مذکور کے صفحہ ۱۲۱ کی عبارت اڑائی ہوئی  
 ہے **قولہ ۶۰** اس طرح کا کہنا اور ایسے ایسے کلمات زبان پر لانا اس کی نام غیبت ہے **اقول** بہلا غیبت کی یہ تعریف  
 اس کتاب میں لکھی ہے زجر الشبان کے حصہ میں غیبت کی تعریف دیکھ لیجئے اسکو تو مسجد سلیمان کے لکھنے والے اور اگر مجھے تو اسکی  
 اس قدر عبارتیں مقامات تھی سے کیونکر جرات ہے **قولہ ۶۱** غیبت کی سیکڑوں برائیاں قرآن مجید و قرآن مجید سمیت ہے **اقول**  
 البتہ مسلم ہے کہ قرآن پاک غیبت کی شہادت و ممانعت با حسن الوجہ ثابت ہو مگر سیکڑوں کی تعداد دلیل طلب ہے اور کیا ایسا  
 ہوتا اگر انکا ظاہر و باطن کیساں ہوتا انفسوس قیس ہے کہ آپ قولہ تعالیٰ یقولون با فو اھرمہ فالین فی قلوبھم کہ صدق  
 ہیں جیسا کہ بیکارہ گت کا قصہ مشہور ہے یا نہ جو کہ انکی توقع اپنے سبب غیبت کو آپ پر سمجھے تو رسا و شہادت ہے و غیر  
 صطفیٰ وغیرہ وغیرہ اور چند اشہارات میں فضائل الغیبۃ و المغلطات بہ شمار کا ذنب و مفتریات فواحش و اہتمام  
 جیسو اگر غیب الدنیا و الآخرۃ کیوں بنتے ہو کہ درمیں انکشت نما و زور و کیوں تھوڑے آخر میں الاحیاء و الاموات جن شرف کی نسبت  
 اپنے گالیان لکھنا ایضا ناسرا رقم کیں انکار کیا بڑا اور کیا نقصان ہوا اور حق تو یہ ہے کہ جب حضرت ابدا یم پر لکھا گیا تھا  
 و سیرتوں کی کاسیجی مصرعہ انشاء اللہ تعالیٰ پر دوسری نسبت آپ بہتان نہ باندھیں اسکو کون مانتا ہے اور یہ امر ثابت  
 ہو سکتا ہے **ع** غوی بد و طبیعت کدشت ہند و دنیوت و کدشت ہند و دنیوت کدشت ہند و دنیوت کدشت ہند و دنیوت کدشت ہند و دنیوت  
 غیبت نہیں ہے قال الفقیہ ابو الیث فی الذبیہ و یقال لثلثہ لھو کون ینہم عینہ سلطان جاکو و فاسق معان و صا  
 بدعہ یعنی اخاذ کو فعلہم و مذہبہم من طریق النسخہ المسلمین فلا یس لکی محمد بن حم الدائم قدوسی علیہ السلام  
 قال اذکروا الفاجر عما فیہ کی یحذروا الناس انتھی اور بلکہ فاسق ملین و صاحبہ کی عینہ کر نیوالا ہوا جو عند اللہ ہے  
 انما ایضاً فیہ ان یحذروا فاسقا معلنا بفسقہ او صاحب بدعہ و فہما کی فہم ثلاث الخبیۃ لھن الناس محتزرو  
 عنہ اذ عرفوا حالہ انتھی فی الرجال قال مولی اللہ صاحب من الفی جلابد الجاء عن غیبہ و قال عمر ابن الخطاب  
 حمتہ و ہر ادبہ الحیا ہو بفسقہ کو المستراذ المستراذین من ملکہ اھرمہ و قال الامام بن خلیفہ  
 الحسن الرجل الفاسق المعلن بفسقہ ذکری لہ بما فیہ غیبہ قال لاوی و کرامۃ لہ الخ الطلیح فحسم لہ کو کون  
 کہ درستی ہے چنانچہ حضرت مولانا مولوی عبدالحی لکھنوی قسیر رسالہ زجر الشبان میں فرماتے ہیں کہ انوری صحیح مسلم میں  
 فی الاحیاء و العلوم اور کیا کی ساریں و مصوفی نزلہ الحجاب و فقیہ مطالب التنبیہ میں انوری عن العالمین غیب کی چارہ صورتیں

اور نسب کا ذکر اکثر ثنائی ہوا ہے کہ معاملہ میں پیش آنے والی اور اس اند کی زیادہ تقسیم کی جاتی ہے تاکہ اختلاط شرف اور اول  
 نہ ہو و علی الخصوص فی زمانہ کہ اکثر ناکس پڑی کو سپر ایڈ شرف یا لباس صلی سے آراستہ و پیراستہ کر کے شرفا میں ملا جلتے ہیں  
 اور کسی کہی مل ہی جاتے ہیں مگر بعد از ان بصدیق ع گنہم از گنہم بڑیہ جو جوہر جب ان سے حرکات و سکنات روزانہ  
 انہو میں آتی ہیں تب فساد واقع ہوتا ہے اور وہ کالے جاتے ہیں چہاں چہاں بعضہ قلیل گذرنا ہی کہ کلکتہ میں یہ واقعہ ہوتا ہے  
 ہی اور یہ قصہ شست انہام ہی زبان روز خاص عام ہے جسکو انکی تحقیق منظور ہوا ہو چکا ہے کہ سالہ ابرو الصادق کی سیرت  
 کیفیت مختصر اسکی یہ ہے کہ برس ہی پورا نہ ہوا تھا کہ وہ روزیل دو دو گنا شریف ہوا انہام اس محل میں اس سلسلہ کو بیان کرنا بہین  
 مناسب سمجھنا ہوں کہ اگر کوئی بڑیل یا فاجر کسی شریف یا صالحہ سے خطبہ کرے تو اس شریف یا صالحہ کا ولی اس امر میں جس شخص  
 شورا لے اگر وہ شخص مخاطب کی رذالت یا اسکے فسق و فجور سے آگاہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ قصہ نصیحت اسکی یا تو کو بیان کرے  
 یہ غیبت نہ ہو گی مگر فی الاحیاء و کذا المستشار التمریج و اینا و کذا لہذا ید کو کافر وہ علی قصد النصیر المستشیر علی حدیث  
 فان لم یکنہ لہ ذلک التمریج و عجز حق لہ لیکہ یصلہ لہ فی اول واجب ان علوانہ لایہ ذکر لایہ لکھ بعدہ فلان یصح بعد ذلک قال رسول اللہ  
 از غیبت عن ذکر الفاجریا فیہ اھلک و حتی یفر فیہ الناس ذکرہ مما فیہ حتی یدمہ الناس کا و اقولون ثلثۃ کاعینہ لہم اھلک  
 لایہ و البتہ و الھما کہ نفسہا نسبت ہے علاوہ انین جناب مقابل ہے ہی میں پوچھنا ہوں کہ اگر آپ کے نزدیک کسی کی غیبت کا  
 ذکر کرنا یا غیر شریف نسب غیر شریف نسب کہنا ہی غیبت ہے جیسا کہ صفحہ ۸ میں آپ تحریر فرماتے ہیں کہ ایسے ایسی کلمات  
 پر لانا ایسا کام غیبت ہی انتہی تو پھر خود بدولت مایہ رذالت نہ صلح ۱۱ میں حضرت انبیاء کی نسبت جو کچھ خافہ رسائی کی ہے  
 طرہ غیبت کی داد دی ہو اگر ارشاد ہو کہ وہ غیبت نہیں ہے تو عاجز عرض کرتا ہوں کہ اسکے عدم غیبت کی جو دلیل آپ لایا گیا انشاء اللہ  
 المستعان ہی میں یہ ہی ثابت کروں گا کہ انک وہ کہنا کہ وہ کہنا کہ غیبت نہیں ہے کیا فرمایا بات ہے کہ حضرت انبیاء کی نسبت  
 بلا مال سے جو کچھ چاہیں لکھ جائیں اور پھر ہی کہے دینا رنجہ میں اور آپ کو جو حال زیادہ کہہ ہی غیبت کہ لکھا گیا  
 لکھا جاتا ہے جس میں لطفت اسلام نہیں اور بل اسلام میں حرارت اسلام کا نام نہیں اگر کسی دین کے چہرے ہی تو ایسے کہ انہا  
 خانہ میں طوطی کی آواز کو سننا ہے جو نکلے گل رفت و گلستان شد خراب بوی گل راز کہ جو نیم از لعل بابت  
 جو گا و خرمی سے رہا ہوا ہی جو نام اسلام کا قولہ آج کوئی بڑی کو سمجھ کا بڑا لہ اقول سبحانہ شعر و نین آہنی جس شخص کو کہہ  
 کیا ہو شخصوں جس کتاب کا ہی اگر اس کتاب کا نام اور اسکی اصل عبارت رقم کیجئے تو بیشک ہی صداقت و بیانت میں ہی صلا  
 کرتا ہوں و نہ آئی یہ جو بھی صدائوں سننا ہی جو سننا ہی ہی ہر گئے کہنا جواب خدا اس صفحہ میں شروع سے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا  
 مولف کے ایک ہندی کے کلام میں اور سطر سے سیدہ سطر ایک خارج عن المحضہ غیر محل و آیتیں میں اس سطر سے ایہ آیت نکالیں

علی متعلی غلبتہ و قد علم ان الذکر اولہ و سہلای نور ہے کہ یہ شخص صرف کس قدر آرد و جانے پر دین میں اس قدر اووم مجاہد  
 ہوئے ہے خدا خواستہ اگر یہ کچھ فارسی جانتا یا اسکو عربیت سے کچھ سمجھتا تو اوندہ عالم یہ کہ غیب و ہناس گریہ سیکھ کر  
 داشتہ بہ تخم خوشک از جهان برداشتہ ہوا کہ غیب کس کی بیان کرنی سخت گناہ ہوا قول اسطرح روایت وضع کرنی سخت  
 گناہ ہوا و فاسق معطل صاحب ہستی کی غیب میں ثواب ہر کلمہ صراحتاً قولہ چھوٹی قوم کہ فریادیں نہ کرے **اقول** اگر ہمیں قوم  
 کو چھوٹی قوم کہیں تو کیا بڑی قوم کہیں اچھا بقول آپ کے اگر بڑی قوم کہیں تو دراصل جو بڑی قوم ہے اسکے لوگوں کو کیا  
 کہیں آپ ہی بسند معتبر مایہ الاقربا کچھ بتلا دیجئے کیونکہ چٹائی بڑی تو سلف سے چلی آئی ہے اور دیر پہ ثابت کر چکے ہیں  
 شرف نسبت بخدا باری تعالیٰ سے یہی وہی العزیز ہے کہ برید لہاں با شہد و حق لیسراں بالاولیٰ نعمت خواہر ہو ویرا کہ اگر ان  
 لشہرمانی ہو و نسل انہا جاری نہیں شدہ لیسراں موجود ہی آہند و غیر لیسراں انساب و حیر ہر ان کہ حق تعالیٰ انہا سے بہت  
 ہای عمدہ خاص کردہ باشد فرستے تسلیم **اقول** و نہ گناہ بیکو کے و کتاب ہو گئے **اقول** یہ کس کتاب میں لکھا  
 ہے اس کتاب کی اصل عبارت نقل کیجئے **جواب** ۹ اس صفحہ میں حضرت مولف نے کچھ اپنے گلشن تک بندی کی ہوا  
 و کہلانی ہے کسی کتاب کی عبارت و غیر نہیں چرائی کہ **اقول** شیطان جو تباہ و خراب ہوا اسی سبب ہوا الی قولہ دیگر غرض  
 را بخوار کو **اقول** شاکر کہ باعث شیطان خستہ و خراب ہوا اور عقاب ہوا کہ قولہ تعالیٰ الیٰ استکبر کان من الکذاب  
 مگر کہ مراد حق تعالیٰ کی صورت یہ ہی الا حیا و کلا یتصل بان کیوں متکبر الیٰ ان کیوں کہ غیبت عیون بنفسہ فوق ذلک العیون غیبت  
 فتنة ذلک کیوں متکبر کہ بقول ان یستعظم نفسہ متکبر فانہ قد استعظم نفسہ و کذب علی عظم من نفسہ و مثل نفسہ  
 ذلک یکبر علی ذلک کیف ان یستعظم غیرہ فانہ مع ذلک لو لم ی نفسہ اعظم لہ متکبر لو لم ی نفسہ اعظم لہ متکبر لہ و قال علیہ  
 السلام لکبرن بطرائق و غیث انما ہوا مسلم فی حجب الجبار الکذب من بطرائق ای کہ میں بطورہ او ذوالکبر طایح جعل اللہ حقاً <sup>طایح</sup>  
 اولاً یہ کہ حق اولاً یہ فیلہ فخر **اقول** لہو لہ حجب ان یکون ثوبہ حسناً انما کما لہ طارای العادۃ فی المتکبرین لیس الثیاب الفخراۃ  
 و حیلہ زارفاً ان لان یکنی نعمہ علیہ ان یعظم شعائرہ کہ قولہ خدا از ہنکفر فہو جمال ان کان لا شرف فہو اختلال  
 ایہا کی عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ جو شخص اپنے کو کسی سے اعلا اور کسی سے ادنیٰ اور کسی کا ہمتا سمجھے وہ متکبر نہیں ہے جیسا کہ  
 شطرا کوئی شخص خدا ان علویہ میں کو باعتبار نسبت لہ لا و فاطمہ خلفاء ثلاثہ رضی عنہم سے کمتر اور دیگر انسا سے بہتر اور جمع علویہ کو بہتر  
 سمجھے تو وہ بزرگ متکبر نہیں ہے و افہم العاقل بالکفیلہ لا شادہ اور حدیث مسلم و عبارت توحید سے بہرہ الوجود ہا ہر کہ کبر میں انکار یا  
 ابطال الحق یا نیت اثر شرط ہے اور اگر کسی شخص کو منہم حقینی کوئی نعمت عطا کرے اور وہ کو نعمت سمجھ کر اسکا اظہار کرے  
 تو یہی کبر نہیں ہے پس نعمت شرف و نسبت نعمت علم وغیرہ کو بھی ایسی قیاس کرنا چاہی اور یہ فاعلہ مستمر ہے





چنگو بالقیح میں بیان کر چکا ہوں پھر انکا اعادہ تطویل لاطال ہے **قولہ** ۱۹۹ اس میں جو لوگ شیطان کی تابعداری و فرمانبرداری  
 کرتے ہیں وہ لوگ اسکے ساتھ اٹھائے جائیگے **اقول** مشک اسنا و اسلنا اور عجب نہیں کہ انکو گوینہ زبور اول کے مستحق  
 آپ ہی ٹھہرنے جائیں یا منصب علمبرداری سے سرفراز فرمائے جائیں کیونکہ آپ حضرات انبیاء علیہم السلام بہتساں باندہ پیغمبر ہیں یہ  
 شیطان کی پیروی ہو آپ دو تین روایتوں کو تراش تراش کر ایک روایت بنائی ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے آپ اپنے باپ  
 کو باپ نہ بتلا کر دوسرے شخص کو باپ بتلاتے ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے آپ انکا کاذب بکا کرتے ہیں یہ شیطان کی  
 پیروی ہے آپ مطلقہ لائے کو حلال کہتے ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے آپ اہل فضل کے فضل کو نہیں انہیں منہ سے پوچھ کر  
 کہتے ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے آپ گناہوں کا جوہر حوالہ لکھا کرتے ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے آپ شرافت کو نہ کہتے  
 ہیں یہ شیطان کی پیروی ہے ہر شخص اور خوف طہوالت بن صرف اٹھ باتوں پر انکا زنا ہوں اور اپنے ہر دعوہ کا کیا بھی بتلا جائے  
 تاکہ انکی طبع ضد اقدس کو کچھ ملال نہ ہو اور انکے سوا شیطان کی صفہ و تاجدار بیان آپنے کی پیروی سب اسکے کہا میں موجود  
 ہو گئی روز محشر نمبر پاتے وقت ملاحظہ فرمائیے گا غیر سیر انہوں دعوہ کے تپے سنی اول بات کو تھوڑی عیش کے طعنان اور  
 دوسری بات کو اسکے دین اور تیسری کو اسکے صفوں کے حاشیہ اور چوتھی بات کو شہادت ناقہ و شمشیر مصطفیٰ وغیرہ میں  
 اور پانچویں بات کو اپنی تیج بمقصود کے صفحہ ۱۰۷ میں اور چھٹی بات کو تحفہ العرش کے صفحہ ۱۰۷ میں اور ساتویں بات کو  
 اسکے صفحہ ۱۳۷ میں اور انہوں بات کو اسکے دین میں ملاحظہ فرمائیے **شیریں** لبو لکھو میر کے سننا ہوں گا لیان : اسکا  
 مراد وہ جانے جو عاشق مزاج ہو **قولہ** ۲۰۰ اور کسی مسلمان دیندار کے ساتھ تمسخر کرنے سے باز رہیں **اقول** تخصیص دیندار  
 صاف ظاہر ہے کہ حضرت مولف کے نزدیک مسلمان غیر دیندار سے تمسخر دست نہ دھنا باطل لان قال اللہ تعالیٰ لا یستحق قوم حق  
 قوم اس آیت میں تخصیص دیندار کی نہیں ہے **جواب** **قولہ** ۲۰۱ اور کسی عیب گیر کسی شخص کو نہات عیب  
 نہ لگاؤ اور نہ کسی عیب ظہر کر دہا **اقول** معلوم ہوتا ہے کہ قولہ تعالیٰ فہو لون باؤاھمہم مالس فی قلوبہم کب بات  
 کہتے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ اگر فی الواقع حضور ان امور کو بڑا گناہ سمجھے تو سارا شہادت ناقہ وغیرہ کیوں لکھنے کہ  
 آج شرمندہ ہوتے اور ابی روز قیامت کی خجالت و ندامت تو باقی ہے غرض انکی غزیرات مطبوعہ سے اظہر من الشمس ہے  
 کہ ان امور میں انکو یہ طول حاصل ہے فی زجر انساں **۲۰۲** کا شیطان میلند ناشن ولی اگر ولی نیست لعنت بر  
 ولی ہا اب میں انکو بدلت کرتا ہوں کہ اب بھی آپ اپنا عقیدہ اپنے اس قول کے موافق کہجے اور اس بڑے گناہ کو کاجو  
 طریقہ ہے اسی طریقہ سے اس سے توبہ کیجئے تاکہ شاید روز محشر انکی غلصہ کی کوئی صورت ہو روز حساب یہ حق العباد پر ہر گناہ  
 خطیہ پر بداد حق فہم اور اسکے توبہ کا طریقہ یہ تری شیخ الفقہ الاکبر لای علی قلای رہ اما اذا کان یعتنا بآلک لعدیکنی ذلک لافریہ



النساک فی کل اهل الفضل **قولہ** دوسروں کو اچھا سمجھتے تھے **اقول** جس میں بیشہ سے زیادہ فضیلت پائے نہ ہو سکو اچھا سمجھتے تھے **قولہ** اہل الفضل  
 انا من الفضل اهل الفضل والفصل كذا فی الصواعق اور کسی بزرگ کا تو اضافہ ہی کو برا کہنا یا عراج عن السجۃ ہی **قولہ**  
 ۱۱ اگر کسی خدا پرست بزرگ نے **اقول** تخصیص پرست سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت مولف کے نزدیک جمع بزرگان میں خود ہائے  
 خدا پرست تھے **العی** زجاہل بنیاد زبانی افعال بدہاکن و اشعوکس بنیاد **قولہ** معذرت کرنا مسلمان بنیدار **اقول** مسلمان  
 کی تعریف کیا ہی اور جواب **قولہ** ۱۲ میں جنگوں کی کچھ حرکتیں بیان ہوئی ہیں شرعاً وہ مسلمان ہی نہیں ہیں و ہندو یہ معنی دار **قولہ** ہندو  
 قوم کہنا جائز ہو تو وہ کھلاوین **اقول** کون بڑی بات ہو لیسہ اللہ ان کیلئے فی النصیص المملای قاری رحمہ صغار قوم کبار قوم  
 آخر میں **قولہ** بعض الصحابہ ۱۳ انتہی فی مجمع البحار فی نہای الصعیدین الکبیرای تنالی الوضیعہ المشرف انتہی فی الغیث وضیعہ  
 و او کسر ضا و جبر و عین جملہ بروز فی فصل فیواید و نا کسل و منتخب و کشف و صراح انتہی فافہم **قولہ** ۱۴ میرے اس رسالہ کا  
 جواب کہیں **اقول** الحمد للہ بفضلہ تعالیٰ جسے آپ کے رسالہ ضلالت مقالہ کا وہ عمدہ جواب لکھا ہے کہ شاید وہ باید کرنا مقصود ہے یہ کہ آپ  
 پر یہ جواب الہامی اسکی حد کی کو کیا سمجھنے کے لئے اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ بنام جواب کچھ بیان لکھ کر جواب دینے کی کیا وجہ ہے  
 اس مثل کو کل میں ایسے مکران آپ کے کہ مولوی قصوری صاحب سکو و لکھ کر حال میں آئیں و ہندو مائیں تو عجیب نہیں کہ ان کو اس کے  
 کی حیثیت ہو اتنی حیثیت ہو اور یہ یہ تعجب نہیں کہ آپ پر ہر نمبر ہزاروں نفرین کریں اور اگر کچھ عقل ہوگی اور اہلبیت نبوی صلیم  
 سے واقعی محبت دلی رکھتے ہو گئے تو آپ کو اپنی مجلس سے بدر کرینگے اور نامت العرب بہر لہی بار نہ کیے براہ اللہ تعالیٰ الی ہوا و ازل  
**قولہ** ۱۵ ورنہ اپنی خام خیالی و غلط فہمی سے باز آویں **اقول** آپ خام خیالی غلط فہم ہیں یا حضرت شرفا خام خیالی غلط فہم ہیں  
 جا نہیں کی تحریر سے ظاہر ہے مشکل آنست کہ خود بویہ نہ عطار گوید **قولہ** حضرت محبوب سبحانی **اقول** چند بزرگان کی کیا  
 کا سیاہ لکھ دینی سے لوگ یہ نہیں سمجھ سکتے ہیں کہ ذات شریف ہی کی کی پڑے کیے آدمی ہیں بفضلہ تعالیٰ آپ کی مکاری و عباری مکرانی  
 وریا کاری چارواک میں مشہور ہے مشہور نزدیکی دور **قولہ** ہم اول لوگوں سے پوچھتے ہیں **اقول** کن لوگوں سے  
 حضرت شرفا سے بہت خوب اچھا ہوا و اہم ہائی فرما کر ہر دو گوش ناق نہوش سے پوچھ سفاہت نکالنے اور انجان بگ جواب  
 اصفا و امانی کہ شرافت نسب بہت بڑی نعمت ہو اور نہایت عمدہ موہبت ہے خواجہ کو چاہتا ہے اسکو یہ دولت عطا و امان  
 سب کو نصیب نہیں علی الخصوص حضرت اہلبیت نبوی صلیم کا نسب تمام روی زمین کے انساب سے اعلا و افضل ہے  
 اور بروز قیامت بھی یہ مفتوح ہوگا کہانی الصواعق صرہ عنہ علم انفعال علی المنبر بالاقوال قبولون ان حور رسول اللہ  
 لا تنفع یوم القیامت بل وادان الی جمعی موصولہ فی الدنا و الاخرۃ الی اور بروز قیامت شفاعت میں بھی اہلبیت ہی کو  
 تقدم حاصل ہوگا کہانی الصواعق و آخر المخلص الصبر فی الدلائل فی اہل بیتہ اہل بیتہ اہل بیتہ اہل بیتہ

۱۵ جواب نوی  
 ۱۶ میں ناظر  
 ۱۷ اچھا سمجھتے  
 ۱۸ مسلمان بنیدار  
 ۱۹ کچھ حرکتیں  
 ۲۰ گندی چوہا  
 ۲۱ جی جی بکارت  
 ۲۲ بابت





ثم الاصل من آمن بي واتبعني من اليمن ثم سائر العرب ثم سائر الامم ومن استغفر له اوله افضل انتهى ويليه اس  
 میں لفظ افضل ہی موجود ہے **قولہ ۸** کیا ذات انکی انحضرت صلعم کی ذات بہتر اور قول احمد لکے اس قول میں  
 ثابت ہے کہ ذات یعنی نسب میں بہتری ہوئی ہے اور اخف علیہ الصلوٰۃ والرحمت کا نسب سب سے بہتر ہے پس اگر اس قول  
 سے کہے صفحہ ۴۸ کے مضامین مردود ہو گئے کیونکہ جب انحضرت صلعم کا نسب افضل ہے تو لامحالہ اہلبیت نبوی صلعم کا نسب نسبت  
 دیگر اسباب افضل ہے وہو لدعاجواب **۹** اس صفحہ ۴۸ کے شروع سے صلیک سطر اول میں اسقید تک پنج مذکور رسالہ کی صفحہ  
 کے صفحہ ۴۸ کی عبارت مستقر **قولہ ۸** جو ایسی ایسی خدات شیعہ بابتیں کرتے ہیں **اقول** وہ خلاف شرع کون کون باتیں ہیں انکو  
 بالتحقیق اسپ بیان فرمائیں نیز قرین لایین میں ظاہر کر کو غلط کوئی کیا سمجھیں **قولہ ۹** رسول کریم صلعم نے کبھی کسی کو انگلیا  
**اقول** اگر اسکا یہ مطلب ہے کہ کتاب رسالتہ و عالم صلعم و شرف و رذیل میں تفریق نہیں کی ہے تو بتلائے قول علیہ السلام  
 وکان من عظیم القوم ارجلہم ارجلکم کا مطلب کیا ہے **قولہ ۹** اور نہ ایک محفل میں کہانے و نشست برخاست سے انکار **اقول**  
 قال اللہ تعالیٰ فلا تقعد بعد ثلثین کوئی جمع القوم الظالمین کا مطلب کیا ہے اور قولہ علیہ السلام لا تقصروا عنہم واکملوا لہم ما کان  
 سے کیا ثابت ہوتا ہے **قولہ ۹** اور نہ انکے اصحاب کے سینے ایسا کہا **اقول** جواب قول ۸ کو دیکھئے **قولہ ۹** اور نہ بائیں  
 کبھی کسی کو انکار کیا **اقول** جواب قول ۸ کو کس مولوی سے پڑا اسنے **قولہ ۹** اور نہ کسی امام کو انکار کیا **اقول** اردو شیعہ و  
 قادیانیوں کے بیان کو دیکھئے **قولہ ۹** اور نہ سیکو جو بی قوم سمجھا **اقول** اگر سمجھا تو لفظ دینہ کیوں لکھا جو یہ قول ۸ کو  
 سے پڑا کر سنے **قولہ ۹** چونا منہ بڑی بات **اقول** میں ہی صادر کرتا ہوں کہ بیشک مثل طابق النعل النعل ایک چھٹا لڑک  
 کیونکہ آپ ایک چارے جاہل آدمی پڑے تھکے نام کے محمد فاضل لکھا کہ ابو الفضل کی طرف حضرات علماء و شافعیوں منہ آتین اپنی  
 جھپٹ چالی بھالت اور ذلت سے کہہ تے ہیں یہ وہی مثل ہے جو کا منہ رخا نے اور سناپ کے بل میں ہاتھ ڈالے  
 کچھ دیکھو یہ برکتان و ان زبد کلمات ہاں اگر اسباب بزرگی ہر مادہ کنی **قولہ ۹** ایسے نگہ کرنے والے **اقول**  
 نگہ کرنے کے بعد جواب **قولہ ۹** میں گزری فقہ کر **قولہ ۹** اور مسلمان بھائی کو اپنا بھائی خیال کرنا چاہئے **اقول** کل اہل  
 اسلام ہر دور و ہر قوم کو کیا و نظام نہیں مگر ہر واقعہ حقیقی سمجھ کر ہو سکتا ہے فی الغریزہ و عرض شفقت آدمی ہر قوم و قبیلہ خود  
 زیادہ تر نسبت و رشتہ شفقت پر جانب حکم علیہ البشرۃ انتہی **قولہ ۹** بعض لوگ یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ خدا انحضرت علی  
 کو اپنے کریم و الامیر و خاتم المرسلین والا ہے **اقول** معلوم ہے کہ اگرچہ انکیاد ہات ہر دین و مذہب ذات غریف اپنا وطن و مانیہ و ملک  
 میں تار کی مڑائی تھے اور ہر ملک بقول اپنے پڑائے تھے ہر قوم کہلاتے ہیں لہذا مولوی پیر محمد کو اپنا یا پٹیلان میں تار کو  
 منہ پر دیکھو وہی قومیت و ملی ہے کہ وہ میں کہہ رہی تھیں جب اپنے باپ کو چھوڑ کر دوسرے ہی کو اپنا باپ بتاتا تھا تو مولود



حضرت آدمؑ کو جلالا کہا جس سے استخفاف لازم آیا اور استخفاف بالنبی کفر ہے کما فی النصاب لاحتساب اوقال یا  
ہم میں جولاہ بچکان یا بشیم عقیب تول غیرہ ان آدمؑ کان فیسج الکرباس لانه استخف نبی اللہ آدمؑ علم انتہی قولہ  
۱۰۲ جس پیشہ کی تعریف قرآن وحدیث وفقہ اصول چارون سے ثابت ہوا **قول اللہ** بجوری اور واہر کسینہ زوری ہلاہ  
دروغ بیفروغ کی ہی کہی کہی اول تو تعریف ثابت ہوا حضرت کی شاعری کا ثمرہ ہے دوم تعریف کا ثابت ہونا کس قدر صحیح  
دعا ہو حضرت نے زجر الشبان وغیرہ کی عبارتیں چرا کر اپنے رسالہ میں سن اولہ الخیرہ جو کئی آئینہ دریں چارہ شہین  
ہو انہیں کہیں ہاں کہ کی لفظ تاکہ نہادو تعریف چرمغی ہارواو کتابہ خدوا فی فقہ کا نام کل سن سالہ میں پہنچے اگر ہی تو اولہ  
کا ایک جہو ہوا الہ ہی عبارت کا ذکر کیا ہی اسپر سے سوا ایک کا لہنا چڑا دوا انوز بالہ سن الکذب والکاذبین افسوس میں  
فی اللہ بن الکذب لکاذبین کو پچھتوف عدلی نہ پاک رز جزایہ نہ ذرا شرم دیا ہی اسی اس مثل کے یا کر نکاحا محل ہے کہ نام ہے  
حرکتے اس جہو ہے کو پچھتوف عدلی نہ پاک رز جزایہ نہ ذرا شرم دیا ہی اسی اس مثل کے یا کر نکاحا محل ہے کہ نام ہے  
۱۰۳ تک رسالہ کسب اللہ ہی کے صفحہ کی عبارت چرائی ہے اور سطر ۵۵ سے کہ یہ سطر ۱۸ تاکہ اسی رسالہ کے صفحہ ۱۸  
عبارت اڑائی ہے قولہ ۱۳ تفسیر فتح الغریب میں لکھا ہی کہ حضرت آدمؑ اور حضرت شیثؑ علم نے کچھ بنا ہے اور کھیتی کا کام  
کیا ہی الی قولہ اور حضرت موسیٰؑ علم بکریان چراتے تھے الی قولہ اور حضرت عیسیٰؑ علم خیاطی کرتے تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ  
کچھ رنگتے تھے اور تھ حضرت سلطان لالہ بنیا حضرت محمد مصطفیٰ صلیم نے بکریان چرائیں اور کبھی مزدوری ہی کی ہے **قول** اس جگہ  
حضرت مولف ہوا اللہ نے تفسیر فتح الغریب کی عبارت میں کیا کیا کارستانیائی ہیں کہ یہ کبھی چارہ بکریان کی ہیں حضرت  
ناظرین بعضین سامعین محدث قرین پر لازم بلکہ واجب ہے کہ چشم النصاب لانتظار کہ ہیں اور گوشہ عدل ہوش سین حضرت  
آدمؑ علم کی حرقت کی نسبت تفسیر مذکور کی اصل عبارت یوں ہے و علیٰ وسند وروس روایت النس بن الکلب ان  
حضرت آدمؑ اول من حال آدمؑ علم بیٹہ اول کیسے بنا رہا یا بافتند کی شروع کر حضرت آدمؑ اندو حکم از ان  
عباس روایت کردہ وہاں عسا کر نیز کہ کان آدمؑ حراثتا یعنی حضرت آدمؑ متغول بزر است بودند معاش خود را از زمین  
حرقت کسب میکرد و نہ انتہی اس عبارت سے ظہر من الشمس ہے کہ حضرت آدمؑ علم کی حرقت تدریجت تھی نہ فورانی اور خواہ شاہ تھا ہی  
کے کلام سے اول حدیث ساقط الاعتبار ہی باینطور کہ شاہ ص ۱۰۱ اس روایت کو و علیٰ کی فرووس سے نقل فرماتے ہیں اور و علیٰ  
مصنفین معتبرین سے نہیں ہیں اور نہ انکی فرووس کتب معتبرہ سے ہی چنانچہ خود شاہ صاحب علیہ الرحمہ لبنان الحدیث میں  
و علیٰ اور انکی فرووس کی نسبت فرماتے ہیں اما و اتقان حرقت و علم او قصور بہت درم و هیچ احادیث تیز نمیکند لہذا  
درین کتاب موضوعات و اسامیات تہم تہم نہ درج اند انتہی تا وقتیکہ کوئی شخص کتب معتبرہ سے ناخبر نہ میں کوئی

سودا و تجارت حالات اردو رسالوں میں مندرج ہیں تو نہایت معلوم اس قدر ہے کہ جو کچھ گیسنگ پر کسی فقرے سے کام لے کر کاغذ  
 ہر کسی سزا ہی میں گنتیست **قول ۱۰** اگر بیوی کے کسب و ہنر بطین رہ گیا یا حقیر سچے گائیشک کا فروغ کا اقول  
 اجماع میں آپسے پوچھا ہوں کہ اگر کوئی شخص کسی بیاختیا کے یا خیاط کو دنیا لکھو تو اس صورت میں حضرات بنیاد کے کسب و ہنر بطین  
 کرنا یا اسکو حقیر سمجھنا کیونکر لازم آتا ہے اور نہ افی و نورانی کسی بنیاد پر جزیس کے ہیں اگر کوئی مذہب کو مذہب یا مذہب کو مذہب  
 ہاٹ کے یا تو فضائل میں بنو کہ حقیر سچے تو اس کے دریا دنیا سے کیا ملاؤ اور کیا نسبت باہو ہنر کو بھار کھڑا کہنے میں کسب  
 نہو خیاط کو خیاط کہنے میں کچھ عیب ہے مگر مذہب کو مذہب کہنے میں نہو رواف کو رواف کہنے میں حضرت مولف صاحب کے نزدیک اتنا بڑا  
 عیب نہ ہو کیا کہ اس پر حکم کفر جاری کر دیا جائے مگر یہ لکھا ہے جو شخص کہتی کر دوا لکھو اور کپڑے والے کو حقیر سمجھے اور وطن کو  
 تو وہ کافر و انتہی در کوئی انسان ہے تو پوچھئے کہ یہ سننا کہ رواف مذہب پر لکھا ہے کہ کتاب میں مسطور ہے یا لکھی برادر کے سرگرد ہوا لکھا  
 ہوا یا لکھا ہے استیحا لکھا ہوا ہے اگر وہ فرمایا کہ اس صورت میں حضرات وطن کی قید سے تو اس سے بوجھنا چاہئے  
 اگر کوئی بلایت مقلات وطن کو تو اس صورت میں کیا علم اور حضرات فقہاء ان عرفوں کی نسبت لفظ دین کیوں  
 تحریر فرمایا ہے اگر فی جواب قول ۹ اور سلف سے لوگ بدنام کیوں میں بننا چاہیں زیادہ بصورت میں شغف لکھتے ہیں یا رسالہ لکھتے ہیں  
 حضرت امام مسلم کو گرفتار کرنے کے واسطے بھیجا تھا اور وہ دہانے خاسر و خائبہ کہ کچھ نہیں بگاڑا اسوقت ابن زیاد فراسکو  
 لکھا میں ابین پیچھے وضعت ہے کہ تواری اگرچہ رستے ویرستہ خربک بن پیش نجیست ابن الاشعث و اب فرستادہ  
 و القصور آنت کہ و اگر قرض طلبے یا بلا لہ فرستادہ اللہ کہ جنگ شیریان و سیل و مان فرستادہ الخ و کذا فی دفعہ الشیخ  
 اگر ان باتوں کا وہ کچھ جواب نہیں تو ان سے پس شعر کا مطلب پوچھو **جواب** اہل ان را جہانہ ابراہیم شیدین خیا است  
 بر فران از اطلس و ابابو نہ نہیں عبت بہ قوت و طرائق اپنے نسب کی او غریبانی ذات کا نکرین **اقول** جواب  
 قول ۵ و ۱۰ کو ملایا فرمائے **قول ۱۱** آخر ایک روز مناری الخ **اقول** اگر اسکا خانا آگیا کہ وہ تاقہ حضرت انبیاء پر  
 کیوں بامنے ہے **قول ۱۲** تو بفرور کرین **اقول** اپنے تو وہ گناہ کیا کہ جواب القتل کیلئے میں اور قبول مختار ایک کہ بوجہ  
 نہیں کا معنی جواب قول ۱۳ آگس کہ تو ہم سے کہ ربر بری کند یا قوت واضح نہایت ظہیر عرف و سطین مخیرین از اطل  
 و و قول لیکر و کرتے گئے اپنے قول ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰  
 مولف نے عبادت مشرک کسی سال سے اس مناجات کو اڑایا ہے یا کسی شکر کا ہاشمہ فون پر کر اپنے نام پر لکھا یا یہ کہ کوئی کلام سے  
 صاف ظاہر ہے کہ وہ ان کلام نہیں ہے و اللہ اعلم بحقیقہ الحال اگر کوئی صاحب شیخ فوجہ ندیم میں حضرت مولف کے محب قدیم میں  
 میں ۸۸ صطری کا ایک تقریر ہے سبحان اللہ شیخ جی کا کیا پوچھتا ہے نہ وہ ان مضمون کا بلکہ خوب چاہی یا یہ چاہی نہ نہیں یا یہ تقریر



است البتہ صلیہ او عابدہ لہ الحق یہ نقصا فی نفسہ او دینہ او نسبہ یا صحتہ من حیث الذمیر عن او شہادتہ علی طریق السبیلہ او  
 انہ لم یصل علیہ او التصفیر لسانہ او الغرض منہ اذ العیب نہ ہو سابق لہ والحکم فیہ حکم السادۃ یقل فی قولہ کہ حدیثہ فیہ تمکینا کان  
 اولیہ لہا وکن لہم اذہم اذ علیہ اذ تمی مشرقہ او نسبہ الیہ ما یلحق یغصب علی طریق الذم اصعب فی جہتہ الخیرۃ  
 یستغنی عن الکلام وجمہر من القول فی ذراعیہ راہی ما جری من الخلق والیہ جمعیہ او غصہ بعض العوارض البتہ  
 الجائزۃ ولہم ہودہ لہم وھذا کلام جماع من العلماء وائمة السنن من لدن الصحابۃ الی اہل ہجر اقل الفاظ یوکرر  
 المذہب اجماعہ اعلی ان من سب البنی ما حرم یقل ومن قال ذلک ما یلحق بنی و اللہ ربہم و اللہ اعلم  
 مذهبہ لہا غنی قال الفاظ او الفضل وھو متعوض قول الی یکرر الصدیق نہ کہ تقبیر تو بہ بعدہ ھذا مثلاً قال ابو جعفر  
 واصلہ بھو الثوری و اھل الکوفۃ واکثر الخ فی المسلمۃ لہم قال ابو جعفر وروی مثلاً الولید بن مسلم عن اللہ وحی الیہ  
 عن ابی جعفر واصلہ بھم مثلاً فمن تنقصہ صلواتہ علیہ وکذا یفعل سحر فیہ من سب الذم وکذا لہ ذمہ الخ فی الشی و  
 راہت فی کتاب الخیر ابی یوسف رحمہما علیہما اجماع المسلم سب سب اللہ صام او کذبہ او عابدہ او تنقصہ فقد کفر باللہ تعالی ورات  
 بالذم کان قابلاً لہم انہی فی مدارج النبوت ہر کہ دشنام کہ انحضرت را و تنقص نہ ہو جیسے از وجوہ اربع بانیت واجبہ است  
 قل فی درجہ الفاظ بہ تخلاف وراہت انہ قل بطریق نہ است وبالفعال یا پرکشت وطلب نہ بنیاد کہ وہا بہ  
 رات تو بہ یا بہ است و اگر تو بہ او رہے تخلف و غمخار قول اولست واین جہت تقریر است کہ مسلمان باشد الخ اس عبارت  
 ثابت ہر کہ ای شخص بالفعل واجب القتل ہے اور اسکی تو بہ قبول نہیں انہ یہ بھی قول تھا ہے کہ مرد یا  
 خیر یا غیرہ الخ امتداد فیہ نہیں یا نہشت وین ہمیر داشتہ کہ لہم ہا چنانچہ قد قیر ہے ان لایہ اقوال  
 ہی حضرت دینیات میں قصہ کہاں کی دان نہیں گنتی ہے اور نہ ہر ایک کی بات چلتی ہے کتب معتبرہ و دلیل لایہ ہر راہ  
 عبارت تحریر و ثانی چاہئے مگر یہ منصب علیہ کا فرض ہے یا پرہیز کا جہل آدمی ان باتوں کہ باہین صحیح لہ کو کیا ہو ان میں  
 اور نہ کہ میں لہ لینے سے یا گول کر لا پ پھنی سنائی و ہر جہت ہو سچ یا تر ہو جائیں یا تر ہو جائیں لینے سے کہ ہی یا تر ہو  
 ہے نہ و انجان وقت اکثر جان مطلق اندہ ہو چاہئے دیگر است و علم خیر و دیگر است قولہ اگر ایام نہ  
 دین کے حالات کو کہوں یا قول اول البتہ ذرا اپنے اس قول میں لاقون کو سنہا لے کہیں ایسا ہو کہ خیر سے ہی  
 اگرچہ ہر اسی ڈالہ و فانیہ برای خدا الہی ذات نیکو کا جو وہ حضرات انبیاء کے حالات انھیں فتح العزیز سے نقل کر رہے  
 و ہر چہ کہ کہ کافر بنے واجب القتل ہو اگر اسے استعظام نہ ہو تو ایک واصل جہت ہو کہ پانے ہو گویا جو جسے خدا  
 عیاں ہو ہو بہو ہر بانہ او تنقص فتح انیز یہی انہام کیا خدا کو ہر اگر انکیوں ان ہر کان دین کے حالات کہیں









مدرس اول مدرسہ عالیہ کلکتہ الجواب صحیح عبد الرحیم عفی عنہ مدرس دکن مدرسہ عالیہ جواہر صاحب صحیح محمد اسماعیل عفی عنہ  
مدرس بیٹوم مدرسہ عالیہ: لا ریب انہ حتی سعادت حسین مدرس خیم مدرسہ عالیہ: الجواب صحیح محمد طہار الرحمن زیدی مدرسہ  
ششم مدرسہ عالیہ: الجواب صحیب ابو اسحاق محمد عبدالرزاق مدرس مدرسہ عالیہ جواہر صاحب درست محمد عبدالکریم مدرسہ  
عالیہ: نقد شخص الحق عبد الحمید غفرلہ مدرس مدرسہ عالیہ: محمد علی رضا مدرس مدرسہ عالیہ: محمد عبدالکریم مدرس مدرسہ عالیہ: محمد  
قدور الجیب محمد عاصم عفی عنہ: ناقلاً عن العلماء الفحول سوا الحرمی بالقبول محمد عبد الحق عفی عنہ: جواب صحیح محمد سلیم الدین:  
ابو اسحاق والاتباع: ابنی احمد حسین غفرلہ رب الثقلین: من اجاب فقد اجاب ابو الطیب محمد عبدالفتاح المعروف بفاصل الدین  
: الجواب صحیح بخلف علی عفی عنہ

اور مولوی قصور لیا صاحب کے متفقین سن الحاکمین نے یہ بے برکی اڑائی ہے کہ قوم مذہبن اہل اسلام کے ہاتھ کا ذبیحہ  
تا درست ہے اور قریب دو مہینے کے محلہ ملائی البتی منسلات شہر کلکتہ میں اس بات کا نہایت شور وغل رہا آخر یہ جھگڑا آہستہ  
نزدک آیا اور جھگڑا ایک فتوا لکھا ہوا الحمد للہ کہ مولوی قصوری صاحب اس مسئلہ میں راقم الحروف کے موافق ہوئے اور بڑے  
یکم صغیر النظر شد اھر روز جمعہ کو برسر منبر اسکا جواز بیان کیا میں جناب باری من دست دعا ہوں کہ حضرت ہادی حقیقی  
قصوری صاحب کو ہر بات کے اور سر مسئلہ میں علماء کبار و فضلاء دومی الاقدار فرقہ تاجی اہل السنۃ والجماعہ کے موافقت کی  
انکو توفیق بخشے آمین ثم آمین بارہا عالمین بھنوا یہ ہے

### استفتاء

کیا فرماتے ہیں محضر علماء دین و مفتیان شیعہ میں اس مسئلہ میں کہ قوم مذاہب سے ایک شخص اہل اسلام نے عید الفصحی امین  
ترانی کا ایک مافور زنج کیچہ لوگوں نے اس قربانی کے گوشت کو ٹپا اور یہ کہا کہ مذاہب کے ہاتھ کا ذبیحہ تا درست ہے پس  
شرعاً مذاہب مسلمان کا ذبیحہ درست یا نہیں بنوا تو جروا

### الجواب

رب زدنی علما جمیع اہل  
اسلام کا ذبیحہ درست ہے عام اسباب سے کہ ذبیحہ کسی قوم سے ہو کیونکہ ملت مذہب کی واسطے ذبیحہ کا اہل اسلام ہونا شرط  
ہے کافی جامع المؤمنین و شرط محل الذبیحہ کون الذابح مسلماً او کتایہ الخ فی المہدایۃ و احکامات الذلۃ الی و لاہ  
و مہما ان یكون مسلماً او کتایہ و کل ذبیحۃ اهل التوحۃ المرتد الخ فی الدر المختار و شروط الذابح مسلماً حاکم  
خامس و الخ اھم پس مذاہب اہل اسلام کا ذبیحہ حلال ہے اسکو جو حرام کہتا ہے وہ شیعہ حلال کہتا ہے اشیعہ حلال کو حرام کہتا  
ہو لا بہت بڑے لٹاکر تک ہے کہنا حکم اللہ و اللہ اعلم بالصواب: حرره احقر انوری ابو الفصح محمد عبدالشکور صاحب غفرلہ عنہ

الجواب صحیح محمد لطف الرحمن: نقد شخص الحق امین الدین احمد غفرلہ الصمد: نعم الجواب عبد الحمید غفرلہ







